

جَعَفَرُ مُرْتَضَى الْعَالِمِي

الْأَدَبُ الْطَبِيبِي فِي الْإِسْلَامِ



جَعْفَرُ مُرْتَضَى الْعَامِلِيُّ

الْأَطْبَاءُ الطَّبِيبَةُ

فِي الْإِسْلَامِ

مع لمحة موجزة عن تاريخ الطب

شبكة كتب الشيعة



shiabooks.net

رابطہ بدیل < mktba.net

ذُرِّيَّةُ النَّبِيِّ الْأَخْصِيَّةِ

لِلطَّبَّاعَةِ وَالشُّعْرِ وَالنَّوْزِيعِ

بِكِرْتوت - اَبَسْتَان

حُقوقُ الطَّبْعِ مَحْفُوظَةٌ

الطبعة الأولى

١٤١٢ هـ - ١٩٩١ م

دار البصائر للنشر والتوزيع . للطباعة والنشر والتوزيع

هاتف وفاكس: ٣١٧٤٢٥ - ٨٢٠٣٢ - ٨٣٤٢٦٥ - صرّيف: ٢٥/١٦ - تلخمس: ٢٢٥٩٧ - بعلبغ - بكروت - لبنان

تقديم

بسم الله الرحمن الرحيم

والحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على خير خلقه أجمعين ، محمد وآله الطيبين
الطاهرين .

واللعنة على أعدائهم أجمعين ، من الأولين والآخرين ، إلى قيام يوم
الدين .

وبعد . . .

فقد مست الحاجة في بعض المجالات في العالم الإسلامي إلى
الكتابة حول موضوع الآداب الطبية في الإسلام ، مع اعطاء لمحة عن تاريخ
الطب ، وعن النهضة العلمية الإسلامية في هذا المجال ، وغير ذلك .

فطلب مني أخي الأعز الأكرم ، الشيخ علي الاحمدي الميانجي حفظه
الله تعالى أن أكتب حول هذا الموضوع .

ورغم انني لست مؤهلاً للقيام بمهمة كهذه - لاسيما وان الآداب الطبية
وسواها مما لا بد من التعرض له هنا ، موضوعات جديدة لم يتطرق إليها

الباحثون فيما أعلم - فقد امتثلت أمره ، شاكرأ له ثقته بي ، وأرجو من الله تعالى
أن ينفع بما كتبت ، ويجعله خالصاً لوجهه الكريم .

١٨ جمادى الأولى سنة ١٤٠٢ هـ .

جَعْفَرُ رَضَى الْعَالَمِينَ



القسم الأول

تاريخ الطب



الفصل الأول :

الطَّب ... قبل الإسلام



تذكير :

اتنا نرى : أنه لا بد من اعتماد التاريخ الهجري أساساً لضبط الوقائع والأحداث لأن النبي (ص) هو الذي وضع هذا التاريخ ، وبه ضبطل وقائع التاريخ الإسلامي ، وقد تحدثنا عن ذلك بالأدلة القطعية في محله في غير هذا الكتاب . . .

ولكننا ربما ننقل هنا بعض المطالب عن الآخرين ، الذين يعتمدون التاريخ المسيحي الميلادي . . . فنضطر إلى ذكر التاريخ الميلادي متابعه لهم ؛ لاننا لا نعطى لأنفسنا حق تغيير النص الذي نقله عنهم ، ولو بهذا المقدار . . . فليلاحظ ذلك . . .
وشكراً . . .

مبدأ ظهور الطب :

أما متى وكيف كان ظهور علم الطب ؟ ففيه اختلاف بين المؤرخين . . .
فيرى البعض : أن سحرة اليمن هم الذين وضعوا أساس علم الطب .
ويرى آخرون : أنهم السحرة من فارس . وفرقة ثالثة : أنهم المصريون ،
ورابعة : الهنود ، أو الصقالبة ، أو قدماء اليونانيين ، أو الكلدان ، الذين نسب
إليهم : أنهم كانوا يضعون مرضاهم في الأزقة ، ومعابر الطرق ، حتى إذا مر
بهم أحد قد أصيب بذلك الداء وشفي أعلمهم بسبب شفائه ؛ فيكتبون ذلك على
الواح ، يعلقونها في الهياكل ، فلذلك كان التطبيب عندهم من جملة أعمال
الكهنة وخصائصهم^(١) . وقيل غير ذلك . . .

ولكن ابن أبي أصيبعة يرى : أن اختراع هذا الفن لا يجوز نسبته إلى بلد
خاص ، أو مملكة معينة ، أو قوم مخصوصين ، إذ من الممكن وجوده عند أمة

(١) راجع في كل ما تقدم : حيون الأنباء ص ١٢ وقبلها ، والفهرست لابن النديم ص ٤١٢ ،
وطب الإمام الصادق للخليلي ص ٥-٦ وتاريخ التمدن الإسلامي ، المجلد الثاني
ص ٢٢ ، ودائرة معارف القرن العشرين لوجدي ج ٥ ص ٦٦١ إلى غير ذلك من المصادر
الكثيرة .

قد انقضت ، ولم يبق من آثارها شيء ، ثم ظهر عند قوم آخرين ، ثم انحط عندهم حتى نسي ، ثم ظهر على أساس هؤلاء لدى غيرهم ؛ فنسب اليهم اختراعه ، أو اكتشافه^(١) .

هذا ... وثمة رأي آخر يقول : ان صناعة الطب مبدؤها الوحي والإلهام ، وقد قال الشيخ المفيد قدس الله نفسه الزكية :

« الطب صحيح ، والعلم به ثابت ، وطريقه الوحي ، وانما أخذه العلماء به عن الأنبياء ، وذلك أنه لا طريق إلى علم حقيقة الداء إلا بالسمع ، ولا سبيل إلى معرفة الدواء إلا بالتوفيق ... الخ »^(٢) . هذا ... وقد ذكروا لهذا القول دلائل وشواهد ، لا مجال لإيرادها هنا ؛ فمن أرادها فليراجعها في مظانها^(٣) .

أما نحن ... فنرى : أن الطب قد وجد منذ وجد الإنسان على وجه هذه الأرض ، فمنذ ذلك الحين عانى من الداء ، فوفق بإلهام من الله إلى كثير من الأمور التي يمكن أن تعتبر دواء ...

كما أننا نرى : أن كثيراً من المعالجات . وإن كانت قد جاءت عن طريق إرشادات الأنبياء (ع) السلام للناس إليها ، كما قاله الشيخ المفيد ... الا أنه ليس كله كذلك ، بل فيه ما جاء عن طريق التجربة أيضاً ، أو الصدفة ، أو الفكر والملاحظة ، بعد الإطلاع على طبائع بعض الأشياء ، كما هو مشاهد وملحوس ... ولعلنا يمكن أن نجد لدى ابن أبي أصيبعة بعض الميل إلى هذا

(١) راجع عيون الأنباء ص ٢٧ ط سنة ١٩٦٥ وطب الإمام الصادق ص ٥ - ٦ .

(٢) البحار ج ٦٢ ص ٧٥ .

(٣) راجع على سبيل المثال : عيون الأنباء ص ١٣ ، فما بعدها والبحار ج ٦٢ ص ٧٥ وطب الإمام الصادق ، حديث الاهليجة ص ٤٣ - ٥٠ عن البحار ...

الرأي^(١) ، وإن كان قد عبر في أول كلامه عن صعوبة الجزم برأي ما ، في هذا المجال . . .

الصلة بين الطب ، والسحر ، والكهانة :

ان الذي يراجع تاريخ الشعوب والامم الخالية يجد : أنه قد كان ثمة صلة وثيقة جداً بين السحر والطب ، فقد كانوا يداوون مرضاهم بالسحر ، وكان السّاحر طبيباً يداوي المريض بسحره : وكذلك كان الكهان يداوون المرضى ايضاً .

نعم . . . لقد كانوا يداوون مرضاهم بالرقى والتضرعات والتوسلات للآلهة . ولأجل ذلك كان الطب من جملة اختصاصات الكهان عموماً في تلك الأزمنة^(٢) .

وقد تقدمت الإشارة إلى أن الكثيرين ينسبون هذا العلم إلى كهنة بابل ، أو كهنة الفرس ، أو كهنة اليمن إلى آخر ما تقدم . . . الأمر الذي يوضح الدور الهام لهذا الصنف من الناس . . . وسوف نجد فيما يأتي أيضاً بعض ما يشير إلى هذا :

الطب عند الامم السالفة :

هذا . . . ولا بأس بأن نذكر لمحة عن حالة الطب لدى الامم السالفة ، وان كنا لا نرى تفاوتاً كبيراً في نوعية المعالجات والتوجهات الطبية بين تلك الأمم ، بحيث يجعل في الحديث عن كل واحدة على حده كبير فائدة أو جليل أثر .

(١) راجع عيون الأنباء ص ١٧ - ٢٦ . ط سنة ١٩٦٥ .

(٢) المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ج ٨ ص ٣٨٠ عن ارشاد الساري ج ٨ ص ٣٦٠ . وتاريخ التمدن الإسلامي ، المجلد الثاني ص ٢٢ ، وغير ذلك من المصادر الكثيرة . . .

ولكننا مع ذلك . . . سنحاول أن نظهر بعض التوجهات الخاصة التي نلمحها لدى كل أمة بقدر الامكان ، وذلك على النحو التالي :

١ - الطب عند المصريين :

لقد كانت الرقى والعزائم أساس الطب المصري القديم ، لاعتقادهم أن الأمراض من الآلهة ، فلا تشفيها إلا التوسلات لها ، فكانوا يلجأون إلى الكهنة لقربهم منها^(١) .

وأول طبيب عرف باسمه من المصريين هو (ايمتحب) الذي عاش حوالي القرن الثلاثين قبل الميلاد^(٢) .

وتوجد أوراق من البردي - وهي سبج - وقد كتب بعضها في القرن السادس أو السابع عشر ، وبعضها قبل ألفي سنة للميلاد ، وفيها ما يرتبط بالطب^(٣) .

ويذكر وجدي أنه من المعروف : أن أحد فراعنة مصر ، وهو نيتي بن فينيس ، قد ألف كتاباً في علم التشريح . واشتهر الملك (نيخور دفس) وهو من الأسرة الثالثة من الفراعنة بوضعه رسالة في الطب ، كما أن قيروش ودار ملكي الفرس قد عينا في قصورهما أطباء من المصريين .

ويقول وجدي : « كان للأطباء المصريين امتيازات ، مثل اعفائهم من الضرائب وكان الناس يحملون إليهم هدايا بدل الأجور ، وكان منهم من هو

(١) المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ج ٨ ص ٣٨١ .

(٢) تاريخ العلم ج ١ ص ١١٢ تأليف : جورج سارتون .

(٣) تاريخ العلم ج ١ ص ١١٣ وراجع ص ١٩٦/١٩٧ ودائرة معارف القرن العشرين لوجدي ج ٥ ص ٦٦٠/٦٥٩ .

موظف عند الحكومة تنقده أجره في كل شهر ، وكان الناس يستشيرونه بدون أجر^(١) .

٢ - الطب عند الكلدان ، البابليين ، والآشوريين ، والاسرائيليين :

أما الكلدان فكان أطباؤهم من السحرة ، وكان جل اهتمامهم موجهاً إلى معالجة المريض بالرقى ، مع السماح له بتعاطي بعض الأعشاب ، وكانت جميع الأمراض عندهم تعزى إلى الأرواح الشريرة .

كما أن الآشوريين والبابليين كانوا يعتمدون في معالجاتهم على الرقى والعزائم بصورة عامة . . ويعتمدون فيما عن البابليين على الوثائق التي وجدت في خزانة كتب الملك آشور بانيبال ، وهي الآن في المتحف البريطاني ، ويرجع حكم ذلك الملك إلى القرن السابع قبل الميلاد^(٢) .

وقد تقدم : أن كهنة بابل كانوا يضعون مرضاهم في الأزقة ، ومعابر الطرق حتى إذا مرُّ أحد كان قد أصيب بهذا المرض وشفي ، أعلمهم بسبب شفائه ، فيكتبون ذلك . . . الخ .

ويوجد في قانون حمورابي الآشوري ، الذي حكم حوالي القرن العشرين قبل الميلاد مواد قانونية خاصة بالطب الجراحي^(٣) .

أما الإسرائيليون ، فقد كان الطب عندهم بيد رجال الدين ، وقد وجد في التلمود بعض ما يرتبط بالطب^(٤) .

(١ - ٢) راجع : تاريخ العلم ج ١ ص ١٩٦ ، وراجع دائرة معارف القرن العشرين ج ٥ ص ٦٦١ .

(٣) تاريخ العلم ج ١ ص ١٩٨/١٩٩ .

(٤) دائرة معارف القرن العشرين ج ٥ ص ٦٦٢/٦٦١ .

ولكن ليعلم : أن التلمود ليس له من القدم بحيث يعبر وجود ذلك فيه عن نبوغ خاص للإسرائيليين في علم الطب ، بل هو قد وضع بعد أن قطع الطب شوطاً كبيراً في كثير من مجالاته .

٣ - الطب عند الهنود :

وهو عندهم أيضاً يعتمد على السحر والرقى ، وفي كتابهم المسمى (ريجفيدا) الذي يتحدث عن خصائص أعشاب كثيرة تجد دعوات تتلى لكثير من الأمراض .

وكان الطب عندهم بيد البراهمة ، وقد عرف اليونانيون أيام مدنيتهن بأن الطب الهندي أرقى من طبهم ، ولكنهم لم يفصلوا وجه هذا الرقى ، فقد تكلم ابقراط كثيراً عن علاجاتهم ، وكان تيوفراست يذكر أعشاباً طبية أخذها عنهم^(١) .

٤ - الطب عند الصينيين :

ويذكر وجدي ان الصينيين يزعمون : أنه كان لديهم حقائق لتربية النباتات الطبية قبل المسيح بثلاثة آلاف عام ، وينسبون إلى الملك (هوانج تي) كتاباً في الطب ألفه - حوالي سنة ٢٦٠٠ قبل الميلاد ، وهو باق عندهم إلى اليوم .

وقد استفاد منهم الاوروبيون في معارفهم الطبية ، ويقال : ان العالم « بوردو » قد أخذ مباحثه في النبض عن الكتب الصينية ، والمادة الطبية ، كانت اهم ما شغلهم ويعتبر كتابهم المسمى (بتاو) كنز المادة الطبية وفيه (١١٠٠) مادة يسرد خصائصها العلاجية .

(١) المصدر السابق ج ٥ ص ٦٦٢ .

وصناعة الطب عندهم حرة يتعاطاها من شاء ، وكانت مدارسهم الطبية في المدن إلى القرن العاشر كثيرة ، ثم اختفت إلا مدرسة في العاصمة^(١) .

٥ - الطب عند اليونان ، والرومان :

لقد رأينا في الإلياذة لهوميروس إشارات إلى كثير من المعلومات الطبية ولا سيما الجراحية^(٢) .

وكان الطب موجوداً لدى اليونان قبل ابقرراط ، لانه هو نفسه ينقل عن مؤلفات سابقة ، ولكن ابقرراط قد خلص هذا العلم مما علق به من الشعوذة والعقائد بالأرواح ، ولم يقم ابقرراط بما قام به إلا اعتماداً على الثروة الطبية الجيدة التي ورثها عن أسلافه^(٣) .

ويذكر وجدي أيضاً : أن الكتب التي سبقت ابقرراط مفقودة ، وليس لدينا أقدم من كتبه الآن ، وكان الطب عندهم سحرياً يعتمد على الرقي والعزائم . ثم لما نبغ الفلاسفة أمثال أنكزيمانندوا ، وبارفيد ، وهيراقليت وغيرهم تكلموا في الاهوية ، والاغذية ، والامراض ، وغير ذلك . ثم جاء فيثاغورس فاشتغل بالطب وكتب امبيدوكل في الجنين والحواس ، والوراثة والتوالد .

ثم ترقى الطب عندهم حتى أس بطليموس الأول والثاني ملكا مصر مدرسة الإسكندرية ، التي نبغ منها جالينوس ، الذي عاش في القرن السادس قبل الهجرة .

وكان الطب الروماني مبنياً على الخرافات والاهوام ، واليونان هم الذين

(١) راجع : دائرة معارف القرن العشرين ج ٥ ص ٦٦٣ .

(٢) تاريخ العلم ج ٢ ص ٢١٥ .

(٣) تاريخ العلم ج ٢ ص ٢١٧ ودائرة معارف القرن العشرين ج ٥ ص ٦٦٤ .

أدخلوا العلم الطبي إليهم من مدرسة الإسكندرية - التي استمرت - كما يقول البعض^(١) إلى أواخر القرن الأول الهجري - ولعل أول طبيب يوناني دخل رومية هو أركاجانوس بن ليزانياس سنة ١٩٢ قبل المسيح ، ثم سقط إلى الحضيض على أثر بعض أعماله الجراحية ، ثم عاد فدخلها من العلماء اليونانيين من كان له أثر كبير في نشر هذا العلم هناك^(٢) .

٦ - الطب عند الفرس :

قد تقدم أن البعض يقول : ان كهنة الفرس هم واضعوا علم الطب .

ويذكر وجدي : أن الطب كان عندهم مخلوطاً من الرقي والتعزيم ، وشيء من المبادئ الطبية العلمية . وان تاريخ الطب عندهم يصعد إلى نحو القرن الرابع قبل المسيح (ع) ، وأصوله الأولية مذكورة في كتابهم المقدس زندافستا في الفصل المعنون به « فنديد » وخصوصاً تحت عنوان « فارجاد » ، وهو أحدث تاريخاً من كتب « الفيدا » الهندية المقدسة^(٣) .

وكحصيلة لما تقدم ، فان جورج سارتون يقول : ان في وسعنا أن نقرر : ان القسم الأكبر من المعارف الطبية يرجع إلى الألف الثالث قبل الميلاد^(٤) .

هذا . . . ولاهمية جامعة جند يشابور في النهضة الإسلامية ، نرى أنه لا

(١) تاريخ طب در إيران ج ٢ ص ١٣ .

(٢) دائرة معارف القرن العشرين ج ٥ ص ٦٦٤/٦٦٥ وفي تاريخ العلم ص ٢١٥ - ٣٢٠ بحث شامل عن الطب اليوناني الأبقراطي . . . ولعل هذا التعمد في إظهار عظمة الطب اليوناني من أجل التقليل من أهمية النهضة الطبية الإسلامية العظمى التي أنتت من قبلها وأعجزت من بعدها .

(٣) راجع : دائرة معارف القرن العشرين ج ٥ ص ٦٦٣ .

(٤) تاريخ العلم ج ١ ص ١٩٧ .

بد من اعطاء لمحة عن هذه الجامعة الشهيرة ، فنقول :

جامعة جند يشابور :

تقع مدينة جند يشابور بين شوشتر وخرابات شوش في خوزستان^(١) .
ويظهر من كلام القفطي : أنها كانت مركزاً طبياً شهيراً من عهد شابور
الأول ، وأن الطب قد انتقل إليها من الروم^(٢) .
ويحتمل البعض أن مدرسة الطب فيها كانت قبل القرن الرابع أو الخامس
الميلادي^(٣) .

يقول القفطي : أنه بعد أن انتقل إليها بعض الأطباء الروم مع ابنة ملكهم
« ولما أقاموا بها بدأوا يعلمون أحداثاً من أهلها ، ولم يزل أمرهم يقوى في
العلم ، ويتزايدون فيه ، ويرتبون قوانين العلاج على مقتضى أمزجة بلدانهم
حتى برزوا في الفضائل . وجماعة يفضلون علاجهم وطريقتهم على اليونانيين
والهند ؛ لانهم أخذوا فضائل كل فرقة ، فزادوا عليها بما استخرجوه من قبل
نفسهم ! فرتبوا لهم دساتير وقوانين ، وكتباً جمعوا فيها كل حسنة ، حتى ان في
سنة عشرين من ملك كسرى اجتمع أطباء من جند يشابور بأمر الملك ، وجرى
بينهم مسائل وأجوبتها . وأثبتت عنهم . وكان أمراً مشهوراً . وكان واسطة
المجلس : جبرائيل درستباد ؛ لانه كان طبيب كسرى . والثاني : السوفسطائي
وأصحابه . ويوحنا ، وجماعة من الأطباء . . .

(١) راجع مقالاً للدكتور محمد محمدي في مجلة الهادي سنة ٢ عدد ٢ بعنوان : جامعة
جند يشابور وكتاب تاريخ طب در إيران ، ومعجم البلدان للحموي ، وغير ذلك .

(٢) تاريخ الحكماء ص ١٣٣ .

(٣) هو الدكتور محمد محمدي في مقال له في مجلة الهادي سنة ٢ عدد ٢ ص ٥١ وهو
بعنوان : جامعة جنديشابور .

وجرى لهم من المسائل والتعريفات ما اذا تأملها القارئ لها استدل على فضلهم وغزارة علمهم . . . (١) .

ويقال : ان خسرو أنوشروان قد أرسل برزويه الطبيب ، والمشفرف على أمور الطب جند يشابور - أرسله - مع هيئة خاصة إلى مختلف البلدان لجلب الكتب الطبية (٢) .

ويرى البعض : أن الطب في جند يشابور مزيج من طب اليونان ، والهند ، وإيران ومدرسة مرو (٣) .

٧ - الطب عند العرب قبل الإسلام :

وقبل البدء في الحديث عن طب العرب في الجاهلية . . . نشير إلى أننا قد تعمدنا بعض التفصيل في هذا المجال ، من أجل اظهار حقيقة الوضع الذي كان سائداً في المنطقة التي ظهر فيها الإسلام ، الذي بعث أعظم ثورة ثقافية وإنسانية عرفها التاريخ . . . والذي شهد عالم الطب في ظله تطوراً هائلاً وأسطورياً ، كما سنرى ، ولأجل ذلك نقول :

أما الطب عند العرب ، فيقول وجدي : إنه كان مقتبساً عن اليوناني ، والهندي ، ولم يزد العرب عليه شيئاً إلا فيما يتعلق بالمادة الطبية (٤) .

فإذا كان وجدي يقصد بذلك : الطب في فترة ما قبل الإسلام ؛ فيمكن أن يكون له وجه . . . وان كنا نرجح : أنه ليس إلا نتيجة لتجارب شخصية

(١) تاريخ الحكماء ص ١٣٣ .

(٢) راجع مقالاً للدكتور محمد محمدي بعنوان : جامعة جند يشابور ، في مجلة الهادي سنة ٢ عدد ٢ ص ٥٢ .

(٣) تاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٧٣ .

(٤) دائرة معارف القرن العشرين ج ٥ ص ٦٦٦ .

محدودة ، أو مأخوذة من أطباء جند يشابور ، أو من أي من البلاد التي تحيط بهم .

وأما إذا كان يقصد طب ما بعد ظهور الإسلام ؛ فلا ريب في عدم صحة هذا الكلام ، كما سنرى فيما يأتي ويؤيد أنه يقصد هذا الثاني : قوله : أنه كان قبل الإسلام منقولاً إليهم من السوريين^(١) .

فالظاهر : أنه قد تأثر بمزخرفات المستشرقين الذين يحاولون تعظيم وتضخيم دور أي من الأمم التي سبقت الإسلام بهدف التخفيف من عظمة البعث الإسلامي ، في مختلف المجالات ، وذلك لاهداف حقيرة لا تخفى . . .

وعلى كل حال . . . فان مطالعة معالم النهضة الإسلامية الطبية لخير دليل على كذب هذا الإدعاء ، ولسوف يأتي بعض ما يشير إلى ذلك كما قلنا .

أما الدكتور فيليب حتي فيقول : « أنشأ الطب العربي العلمي عن الطب السوري الفارسي ، الذي كان يقوم بدوره على أسس من الطب الإغريقي . وقد أشرنا سابقاً إلى أن الطب الإغريقي ذاته قد استقى كثيراً من الطب الشعبي القديم الذي كان معروفاً في الشرق الأدنى ، ولا سيما الطب المصري »^(٢) .

ولكن ما ذكرناه نحن أنفاً هو الأكثر دقة في هذا المجال . . . فإن الطب قد كان عند جميع الأمم ولكن بمستويات مختلفة ومتفاوتة ، وقد استطاعت جند يشابور أن تحتوي معظم نتاج الأمم السابقة ، ثم تصدر ما حصلت عليه إلى سائر الشعوب التي كانت بحاجة إلى مادة كهذه ومنها العرب ، وإن كان العرب

(١) دائرة معارف القرن العشرين ج ٥ ص ٦٥٥ .

(٢) موجز تاريخ الشرق الأدنى ص ١٩١ .

قد اقتبسوا أيضاً من آخرين ممن حولهم ، كالسوريين ، أو غيرهم . . . وأضافوه إلى ما كان عندهم عن الكلدان وغيرهم ، ومما حصلوا عليه من تجاربهم ، وإن كانت محدودة جداً .

أما جامعة جند يشابور نفسها ؛ فقد انتقل الطب إليها على يد الرومان ، الذين تلقوا معارفهم عن اليونانيين ، الذين قدموا إليهم من مدرسة الإسكندرية .

الطب الجاهلي :

ويقولون : إن المعالجات في الجاهلية كانت تعتمد على بعض النباتات ، وبالعسل وحده ، أو مع مواد أخرى : شرباً تارة ، وعجائن ولصقات أخرى . وبالحجامة ، والفصد ، والكلي ، وبتر الأعضاء بالشفرة المحمأة بالنار . . . هذا بالإضافة إلى معالجاتهم بالرقى والعزائم ، والأذكار التي تطرد الجن والأرواح الشريرة .

ويقول البعض : إنهم كانوا يعالجون الجراح المتعفة والدمامل بمواد ضد العفونة ، ويعالجون الأمراض المسرية بالحجر الصحي ، ويعالجون الجراح بالفتائل والتضميد^(١) .

ويقول الدكتور جواد علي :^(٢) « وقد عرف الجاهليون أيضاً طريقة تغطية بعض الميوب ، أو الإصابات التي تلحق بأعضاء الجسم بالوسائل الصناعية ، فشدوا الأسنان ، وقووها بالذهب ، وذلك بصنع أسلاك منه تربط الأسنان ، أو

(١) تاريخ طب در إيران ج ٢ ص ١١٨ .

(٢) المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ج ٨ ص ٤١٥ .

بوضع لوح منه في محل الأسنان الساقطة^(١) واتخذوا أنفواً من ذهب لتغطية الأنف المقطوع ، كالذي روى عن عرفة بن أسعد^(٢) من أنه اتخذ أنفاً من ذهب^(٣) . وكان قد أصيب أنفه يوم الطلاب في الجاهلية انتهى . ولعل هذه القضية من الأمور المسلمة تاريخياً كما يعلم من مراجعة كتب الحديث والتاريخ^(٤) . . . وان كان البعض يرى : أن ذلك لا يرتبط بالطب ، وإنما بفن الصياغة . . . ولكنه على أي حال يعبر عن تطور ما في توجهات الناس آنشد حتى ليفكرون بتغطية بعض العيوب بطرق ، ووسائل كهذه . . .

وقد عرف الجاهليون الطب البيطري أيضاً ، فكانوا يعالجون الحيوان بالكي بالنار ، وجب سنام الإبل ، إذا أصيب بالدبرة ، وقد كان العاص بن وائل يطاراً كما يقولون^(٥) .

وكانوا ينقون رحم الفرس أو الناقة من التطف ، ويخرجون الولد من بطن الفرس ، أو الناقة ، ويعبر عن ذلك بلفظ (مسي)^(٦) .

وأما عن الأمراض التي كانوا يعرفونها ، والنباتات التي كانوا يستعملونها ،

(١) المعارف لابن قتيبة : ص ٨٢ ونزید نحن : مسند أحمد ج ١ ص ٧٣ والترتيب الادارية ج ٢ ص ٦٥ و ٦٩ عن الترمذي وسنن أبي داود .

(٢) أو الضحاک بن عرفة او طرفة بن عرفة ، كما يظهر من مراجعة المصادر الآتية .

(٣) بأمر من النبي (ص) .

(٤) مسند أحمد ج ٥ ص ٢٣ . وسنن أبي داود ج ٤ ص ٩٢ وسنن الترمذي ج ٤ ص ٢٤٠ ، وسنن النسائي ج ٨ ص ١٦٤ وطبقات ابن سعد ج ٧ ص ٣٠ ، والمقد الفريد ج ٦ ص ٣٥٤ ، والإصابة ج ٢ ص ٢٢٣ وج ٣ ص ٢٠٧ و ٤٧٤ عن ابن مندة والترتيب الإدارية ج ٢ ص ٦٥ .

(٥) المعارف لابن قتيبة ص ٢٥٠ ، وتاريخ التمدن الإسلامي المجلد الثاني ص ٢٤ والمفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ج ٨ ص ٤١٧ .

(٦) المفصل في تاريخ العرب ج ٨ ص ٤١٧ عن تاج العروس ٣٤٢ .

فهي كثيرة ، ولسنا في صدد استقصائها . وقد ذكر أسعد علي في كتابه :
« المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام » نبذة عن تلك الأمراض ومعالجاتها ،
فليراجعها من أراد . . . (١) .

ثم ان هذا الذي ذكرناه إنما هو بالنسبة للطب عند الحضريين ، أما طب
البادية فقد كان تقليدياً موروثاً عن مشايخ الحي وعجائزه . . .

منزلة الطب في الجاهلية :

وقد ذكر أبو حاتم : أنه قد كان في زهير بن جناب عشر خصال لم
يجتمعن في غيره ، من أهل زمانه : كان سيد قومه ، وشريفهم ، وخطيبهم ،
وشاعرهم ، ووافدهم إلى الملوك ، وطبيبهم - والطب عندهم شرف - وحازي
قومه - والحزاة الكهان - وكان فارس قومه ، وله البيت فيهم ، والعدد
منهم . . . (٢) .

أطباء العرب في الجاهلية :

لم يكن في العرب قبل ظهور الإسلام توجه أو اندفاع نحو الطب ،
ولذلك ، فانهم لم يكن لهم حضارة طبية ذات قيمة تذكر ، نعم قد ظهر فيهم
عدد محصور من الأطباء لم يكن لهم نبوغ مميز ، ولا اشتهر عنهم ابداعات أو
منجزات تذكر في هذا المجال . . .

وقد عرف من هؤلاء الأطباء ، الذين عاش بعضهم إلى ما بعد ظهور
الإسلام .

(١) المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ج ٨ ص ٣٨٩ .

(٢) أمالي السيد المرتضى ج ١ ص ٢٣٨ ، ومعجم أدباء الأطباء ج ١ ص ١٧٨ وص ١٧٥ ،
والمفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ج ٨ ص ٣٨١/٣٨٠ كلاهما عن السيد المرتضى
ونقله أيضاً عيسى بن دأب في كتابه المناقب (المخطوط) .

١ - ابن حديم : من تيم الرباب ، وقد زعموا : أنه أطب العرب ، حتى قيل : أطب في الكي من ابن حديم . . . (١) .

وهذه الكلمة كما ترى تدل على أنه إنما اشتهر بالكي أكثر من غيره من سائر المعالجات التي كانت معروفة آنذاك . . . وليس لدينا ما يدل على براعة ماله في سائر فروع الطب وفنونه . . .

٢ - الحارث بن كلدة ، بن عمرو ، بن علاج : قال أبو عمر : توفي في أول الإسلام : ولم يصح إسلامه . وتعلم الطب من رجل جند بشاربوري : ويقال : انه عالج سعد بن أبي وقاص بأمر من النبي (ص) ، أو بمراجعة سعد له ، بعد أن أمره (ص) بمراجعته (٢) .

ويقول البعض : كان النبي (ص) يأمر من كانت به علة أن يأتيه ، فيسأله عن علته (٣) .

-
- (١) تاريخ التمدن الإسلامي ، المجلد الثاني ص ٢٢ ، والمفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ج ٨ ص ٣٨٦ عن بلوغ الأرب ج ٣ ص ٣٣٧ .
- (٢) راجع : تاريخ الحكماء للقفطي : وعيون الأنباء ط . سنة ١٩٦٥ ص ١٦١ ، وهامش الاشتقاق لابن دريد ص ٣٠٥ ، وتاريخ مختصر الدول لابن العبري ص ٩٢ ، والإصابة ج ١ ص ٢٨٨ والاستيعاب بهامشها ج ١ ص ٢٨٩ ، والطب النبوي لابن القيم ص ٧٥ وطبقات ابن سعد ج ٥ ص ٣٧٢ . والترجمة الفارسية لطبقات الأطباء والحكماء لابن جلجل ص ١٢٤ ، والتراتيب الإدارية ج ١ ص ٤٥٦/٤٥٧ عن سنن أبي داود وغيره ، وكنز العمال ج ١٠ ص ١٤ و ٤٦/٤٧ عن أبي داود ، والحسن بن سفيان ، وأبي نعيم . والمفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ج ٨ ص ٣٨٢ عن بعض من تقدم ، وعن : بلوغ الأرب ج ٣ ص ٣٢٨ وشرح ديوان ليبد ص ١٠٢ وأخبار الحكماء ص ١١١ وطبقات الأطباء لابن صاعد ص ٢٧ ، وطبقات الأطباء لابن جلجل ص ٥٤ .
- (٣) طبقات ابن سعد ج ٥ ص ٣٧٢ والتراتيب الإدارية ج ١ ص ٤٥٦/٤٥٧ عنه وعن ابن طرخان .

ونسب إليه كتاب المحاورة في الطب بينه وبين كسرى ، ولعله هو الذي ذكره ابن أبي أصيبعة ، وإن عبد ربه ، وغيرهما^(١) .

٣ - النضر بن الحارث ، بن كلدة ، بن عبد مناف ، بن عبد الدار ، يقال : أنه سافر إلى البلاد ، ورأى العلماء ويذكر : أنه كان له معرفة بالطب^(٢) .

٤ - ابن أبي رمثة : كان طبيباً على عهد الرسول ، يزاول أعمال اليد ، وصناعة الجراح^(٣) .

٥ - الشمردل بن قباب ، من نجران ، وقد أسلم على يد النبي (ص) وله كلام معه حول ممارسته لهذه الصناعة^(٤) .

٦ - ضماد بن ثعلبة : كان صديقاً للنبي (ص) في الجاهلية - كما يقال - وكان يتطبيب ، ويرقي : ويطلب العلم ، ويداوي من الريح^(٥) .

(١) عيون الأنباء ص ١٦٢ والعقد الفريد ج ٦ ص ٣٧٣ وعن بلوغ الأرب ج ٣ ص ٣٢٨ والتراتيب الإدارية ج ٢ ص ٣٥٩ .

(٢) وزعم في عيون الأنباء ص ١٦٧ : أنه ابن الحارث بن كلدة الثقفي . وليس كذلك لأن هذا من قريش من بني عبد الدار ، وقد أمر (ص) بقتله يوم بدر . . . راجع : نسب قريش لمصعب ص ٢٥٥ ، والاشتقاق ص ١٦٠ ، وسيرة ابن هشام ج ١ ص ٣٢٠ وج ٢ . . . وغير ذلك .

(٣) التراتيب الإدارية ج ١ ص ٤٦٢ و ٤٦٤ وطبقات الأطباء والحكماء (الترجمة الفارسية) ص ١٢٨ وهوامشها ، ومسند أحمد ج ٤ ص ١٦٣ ، وتهذيب التهذيب ج ١٢ ص ٩٧ وتاريخ الحكماء ص ٤٣٦ ، وعيون الأنباء ص ١٧٠ ولسان العرب ج ٦ ص ٢٣٢ ، وتاريخ التمدن الإسلامي ، المجلد الثاني ص ٢٤ ، والمفصل ج ٨ ص ٣٨٦ عن بعض من تقدم وعن ابن جليل ص ٥٧ ، وابن صاعد ص ٤٧ .

(٤) الإصابة ج ٢ ص ١٥٦ ، ولسان الميزان ج ٤ ص ٤٧٨ .

(٥) التراتيب الإدارية ج ١ ص ٤٦٢ ، والإصابة ج ٢ ص ٢٠٢ ، والإستيعاب بهامشها ج ٢ =

٧ - زهير بن جناب : الذي كان طبيب قومه ، وقد تقدم ذكره .

٨ - وثمة نفر من قبيلة أنمار ، كانوا يزاولون الطب في زمن النبي (ص) ^(١) .

٩ - وكان العباديون أيضاً معروفين بالطب ^(٢) ، ولعله يعامل تنصرهم ، كما قيل ^(٣) .

النساء والطب :

ويذكر هنا : أن بعض النساء اللواتي أدركن الإسلام ، كن يزاولن مداواة الجرحى ، وتمريض المرضى . ونعتقد : أن مهتهن هذه كانت إلى التمريض أقرب ، وسوف يأتي ذكر أسماء طائفة منهن ممن عاش في زمن النبي (ص) في القسم الثاني من هذا الكتاب ، في الفصل الخامس ، حيث الكلام على تمريض المرأة للرجل . . . فإلى هناك .

= ص ٢٠٩ ، والمفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ج ٨ ص ٣٨٦ عنهما وعن : نهاية الأرب ج ١٨ ص ٧ وج ١٧ ص ٣٥٠ .

(١) موطأ مالك ج ٣ ص ١٢١ ، وطبقات الأطباء والحكماء لابن جليل (الترجمة الفارسية) ص ١٢٤ والهوامش في ص ١٢٦ ، والمفصل ج ٧ ص ٢٧٦ عن ابن حنبل ص ٥٤ .

(٢) المفصل في تاريخ العرب ج ٨ ص ٤١٢ عن الفاهر ص ٥٨ .

(٣) المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ج ٨ ص ٤١٢ ولم نستطع أن نتحقق اسم الطبيب الذي جيء به لمداواة عمر حين طعن فسقاؤه النبيذ ثم اللبن ، فخرجوا من جرحه . . .

الفصل الثاني :

الطب في العهد الإسلامي

في القرنين :

الأول والثاني الهجريين



العرب في أول الإسلام ... والطب

إننا نلاحظ ، أن الإسلام قد ظهر في حين كان الطب لا يزال يقطع مراحل طفولته . وكان العرب في علم الطب خاصة أضعف من سائر الأمم ، لأنهم لم يكن لديهم حكومة مركزية يتوفر في ظلها عنصر الأمن والاستقرار ، ليكون ثمة مجال للتنافس والسعي لتحقيق الطموحات التي يمكن أن تعتلج في نفوس الكثيرين لأسباب مختلفة .

وباستثناء الحارث بن كلدة الذي استأثر بشيء من الشهرة الواسعة ، والتي لم تكن له لولا أنه تعلم الطب على أيدي الجند يشابوريين ، وباستثناء ابن حذيم .

فإننا لا نجد في العرب ما يشجعنا على أن نعتبرهم قد أسهموا في تقدم هذا العلم ، بل ليس ما يشجعنا لأن نعتبر أنه قد كان عندهم أطباء بالمعنى الحقيقي للكلمة ، وحتى ابن كلدة ، وابن حذيم فإننا لا نعرف مقدار ما كانا يتمتعان به من براعة وحذق في هذا المجال . وليس لهم آثار علمية ، ولا في التاريخ ما يمكن أن نستدل به على شيء من هذا . وقد تقدم بعض ما يشير إلى ذلك في الفصل السابق .

الطب في الصدر الأول الإسلامي :

لقد أشرنا فيما سبق إلى : أن الإسلام يعتبر الطب وظيفة شرعية ، وأحد الواجبات التي لا مجال للتساهل فيها .

كما أن من يراجع كلام النبي (ص) ، والائمة (ع) ، وما وصل إلينا من كلام لهم في الطب والعلاج ، وهو ثروة كبيرة جداً ، لا تتناسب مع ما لاحظناه من سير هذا العلم في القرن الأول الهجري ونصف الثاني - نعم ان المراجع لذلك - يخرج بحقيقة هامة ، تلخص في أنهم (ع) كانوا يحاولون بعث نهضة شاملة في هذا المجال ، تتسم بالشمولية والعمق والدقة ، مستمدة ذلك من الواقعية الرائدة التي تعتمد عليها ، وعلى هدى من المعاني الإنسانية النبيلة التي تنجها إليها .

ولكن الذي يظهر : هو أن العرب لم يستطيعوا أن يكونوا في مستوى هذا الحدث الجديد ، الذي هو ظهور الإسلام . . . وإنما كانت طموحاتهم وتوجهاتهم منصبة على مجالات أخرى ، تتناسب مع ما كانوا يعانونه من تأثيرات وتغيرات نفسية وفكرية ، وغيرهما ، مما طرأ عليهم بعد ظهور الإسلام فيهم .

ولا نبعد كثيراً إذا قرنا هنا حقيقة : أنه قد كان ثمة أثر كبير للتوجهات التي كانت تفرضها عليهم طموحاتهم ، التي ولدت في ظل ظروف موضوعية معينة متعددة بعد ظهور الإسلام . . . والتي كانت تنجها أكثر إلى نزعة التسلط والقهر للامم الأخرى ، ويسط النفوذ على أكبر قدر ممكن من البلاد . . .

وقد ساعد على ذلك بشكل فعال . . . بعض سياسات الحكام الذين جاؤوا بعد الرسول (ص) - باستثناء علي (ع) - الذين كانوا غير مستعدين للاستعانة بغير العرب إلا بالمقدار الذي يرفع ضرورتهم ، من دون أي توجه إلى

حاجات أبناء شعبهم ، أو حتى التفكير فيها . . . هذا عدا عن أنهم شعوباً وحكاماً لم تسطع نفوسهم وعقلياتهم أن ترقى إلى مستوى الحدث الذي قد كان بمثابة القفزة الواسعة التي عرضت على مجمل حياتهم وواقعهم بظهور الإسلام فيهم .

كل ذلك مع عدم توجيههم لاهداف وتعاليم نبهم ودينهم ، وعدم اهتمامهم بالعمل على تطبيقها وتحقيقها .

نعم . . . فبقيت علوم كثيرة ، ومنها علم الطب مهمة عندهم ، ان لم تكن معدومة إلى مطلع الدولة العباسية ، التي جاءت بعد انتهاء الحكم الأموي ، الذي ساهم في أشباع الرغبة في الحكم والتسلط ، وبدأ الاتجاه إلى حياة الاستقرار والرخاء ، ومواجهة متطلبات الحضارة ، الأمر الذي كان يفرض عليها الإستجابة لهذه المتطلبات والحاجات ، التي يصعب اهمالها أو تجاهلها .

فكان عصر النهضة العلمية ، وبدأ العصر الذهبي . . . واستطاع المسلمون في فترة وجيزة جداً أن يحققوا على صعيد العلم والمعرفة أعظم المنجزات التي يمكن أن تحققها أمة في فترة زمنية كهذه .

دور غير المسلمين في النهضة العلمية :

وكان طبيعياً أن يكون ظهور علم الطب بقوة عند المسلمين في أجواء كهذه في مطلع الدولة العباسية ، بمساعدة متخصصين من الأمم الأخرى ، ولا سيما أولئك الذين انتهت إليهم المعارف الطبية إلى تلك الفترة من الزمن ، وهم أهل جند يشابور .

وترجم هؤلاء وغيرهم الكثير من الكتب الطبية ، ومارسوا الطب في بلاط الخلفاء وغيرهم من الأعيان ، وحصلوا على الأموال بأرقامها الخيالية .

ولا غرو أن نجد الحكام والخلفاء يهتمون في أن يكون أطباؤهم من هؤلاء الذين هم من غير المسلمين ، بل من اليهود ، والنصارى ، والمجوس ، حتى لقد كان للمتوكل (٥٦) طبيباً كلهم من النصارى^(١) . . . فانهم ما كانوا يطمثون إلا إلههم ، ولا يعتمدون في تنفيذ مآربهم السياسية - كتصفية خصومهم^(٢) - إلا عليهم .

رغم وجود النطاسيين في هذا الفن من المسلمين ، والذي كان لهم فيه اليد الطولى ، ابداعاً واختراعاً ، وشمولية وعمقاً ، مثل : أحمد بن أبي الأشعث ، وعلي بن عيسى الكحال ، وأحمد بن محمد الطبري ، وابن الصوري ، وغيرهم ممن يعد بالعشرات ، والمئات .

وقد كان علماء المسلمين يلومون الخلفاء والوزراء في تعظيمهم النصارى للطبيب^(٣) .

نعم . . . لقد استعان المسلمون بغيرهم في عالم الطب . . . ولكنهم لم تمض عليهم مدة وجيزة حتى حققوا فيه أعظم المنجزات ، التي يمكن أن يحققها إنسان في فترة وظروف كذلك التي مرت على المسلمين آنذاك . . .

(١) تاريخ التمدن الإسلامي ، المجلد الثاني ص ٢٠٠ عن طبقات الأطباء ج ٢ ص ١٤٠ .
(٢) فقد كان ابن أثال النصراني ، طبيب معاوية هو الاداة التي يستخدمها معاوية في تصفية خصومه الباسيين ، (عيون الأنباء ص ١٧١/ ١٧٢ ، والتراتب الإدارية ج ١ ص ٤٦١ ونسب قريش لمصعب الزبير ص ٣٢٧ وغيره) ، كما أن المعتصم قد تخلص من المأمون على يد يوحنا بن ماسويه النصراني (عيون الأنباء ص ٢٥٤) وأبو الحكم النصراني الدمشقي كان يعتمد عليه معاوية في تركيب الادوية لأغراض قصدها منه (عيون الأنباء ص ١٧٥ والتراتب الإدارية ج ١ ص ٤٦١) وغير ذلك كثير ، لا مجال لتبعمه .

(٣) البحار ج ٨١ ص ٢٠٩ عن الدعوات للراوندي .

حتى لقد أرسوا القواعد والأسس الصحيحة والسليمة لقيام النهضة الطبية في هذا القرن الرابع عشر الهجري . . . وعلى تلك القواعد ، وهاتيك الأسس والمنجزات العظيمة اعتمدت أوروبا وغيرها في نهضتها الطبية الحاضرة ، كما هو معلوم .

هذا . . . ونحن نشير هنا إلى مجمل بسيط عن الحركة العلمية الطبية الإسلامية ، وما يرتبط بذلك ، مع مراعاة الاختصار الشديد ، حسبما يقتضيه المقام . . . فنقول :

الطب في القرن الأول الهجري :

قد أشرنا فيما سبق إلى أنه قد كان في زمن النبي (ص) بعض المعاريف من الأطباء آنئذ ، وإلى بعض معارفهم ، ونزيد هنا :

أن قوماً من الأنصار قالوا : يا رسول الله . ان لنا جاراً يشتكي بطنه ، أفأذن لنا أن ندأويه ؟ قال (ص) : بماذا تداوونه ؟ قالوا : يهودي هاهنا يعالج من هذه العلة ، قال : بماذا ؟ قالوا : بشق بطنه ، فيستخرج منه شيئاً ، فكره ذلك رسول الله (ص) ولم يجبههم فعاودوه . مرتين أو ثلاثاً ، فقال : افعلوا ما شئتم ، فدعوا اليهودي فشق بطنه ، ونزع منه رجراجاً كثيراً ، ثم غسل بطنه ، ثم خاطه ودأواه فصيح . . . وأخبروا النبي بذلك ، فقال : ان الذي خلق الادواء جعل لها الدواء . . . الخ^(١) .

وعن ابن سنان عن أبي عبدالله (ع) قال : سأله عن الرجل ينقصم سنه : أ يصلح له أن يشدها بذهب ؟ وان سقطت ، أ يصلح أن يجعل مكانها سنّاً شاة ؟

(١) البحار ج ٦٢ ص ٧٣ ، وطب الإمام الصادق (ع) ص ١٦ كلاهما عن دعائم الإسلام .

قال : نعم ، ان شاء ، ليشدها بعد أن تكون ذكئة . . . وعن الحلبي ، عنه (ع) مثله^(١) . وعن زرارة ، عن أبي عبدالله (ع) ، قال : سأله أبي وأنا حاضر ، عن الرجل يسقط سنه ، فيأخذ من أسنان ميت فيجعله مكانه ، قال : لا بأس^(٢) .

وعن عبدالله بن عبدالله بن أبي : أنه أصيبت سنه يوم أحد ، فأمره رسول الله (ص) أن يتخذ ثنية من ذهب^(٣) .

وحكم ابن حيان ، على هذا الحديث بأنه مكذوب ، وقال : « وكيف يأمر المصطفى باتخاذ الثنية من ذهب ، وقد قال : ان الذهب والحري محرمان على ذكور أمتي وحل لآناهم الخ »^(٤) .

ونقول : لقد غلط ابن حيان هنا ؛ فان الذهب والحري ، إنما يحرمان لو كان لأجل التزين بهما ، لا لأجل ضرورة العلاج كما هو ظاهر .

وقد تقدم حين الكلام على الطب الجاهلي : أنه (ص) قد أمر الضحاك الذي تقدم الاختلاف في اسمه بأن يتخذ أنفاً من ذهب . . . ونقدم : أن الحارث بن كلدة - وقد اختلف في اسلامه - قد ألف كتاباً في الطب .

وفيما عدا ذلك ، فإنا لا نجد في القرن الأول الهجري ، بل . . . وحتى مطلع الدولة العباسية أي نشاط طبي عند المسلمين - إلا ما يذكر عن النبي (ص) ، والأئمة المعصومين (ع) - وإلا أسماء بعض أطباء عاشوا في الجاهلية ، وصدر الإسلام مثل : ابن أبي رمة ، والحارث بن كلدة ، والنضر ابن الحارث ، وغيرهم ممن قدمنا ويذكر أيضاً : أنه لما ضرب أمير المؤمنين

(١) البحار ج ٦٦ ص ٥٢/٥١ عن مكارم الأخلاق ص ١٠٩ .

(٢) المحاسن للبرقي ٦٤٤ والبحار ج ٦٦ ص ٥٠ و٥٤٠ عنه وعن مكارم الأخلاق ص ١٠٩ .

(٣) المجروحون ج ١ ص ٩٩ ، ولسان الميزان ج ١ ص ٢٢/٢١ وميزان الاعتدال ج ١ ص ٧ .

(٤) المجروحون ج ١ ص ٩٩ .

علي (ع) جمع له الأطباء ، وكان أبصرهم بالطب ابن عمريا ، أثير بن عمرو السكوني . وكان صاحب كرسي يتطبب^(١) كما ان الذي جيء به لعلاج عمر حينما طعن كان من الأنصار من بني معاوية^(٢) .

أما في عهد بني أمية ، فنجد أن الحكام كانوا يعتمدون على بعض الأطباء من أهل الملل الأخرى ، كإبن اثال النصراني ، وأبي الحكم النصراني ، وثيادوق ، وإبن أبجر المسيحي^(٣) طبيب عمر بن عبد العزيز ، وإن كان البعض يحاول أن يدعي : أن خالد بن يزيد كان ماهراً في الطب أيضاً^(٤) ، ولكن ذلك لا يمكن الإعتماد عليه ، نعم يمكن أن يكون قد شجع على ترجمة بعض الكتب الطبية كما سيأتي وإذا كان حقاً له بصر بهذا العلم فانه ولا شك لم يتعد المجال النظري ، فلم يمارسه في يوم من الأيام . والمشتهر عنه هو ميله إلى صناعة الكيمياء ، أما اتقانه لعلم الطب فلم نجده إلا عند إبن خلكان .

ونجد أيضاً في جملة من يعد ممن له معرفة بالطب ، بعض النساء اللواتي عشن في زمنه (ص) ، مثل : ربيعة ، التي كان لها خيمة في مسجد الرسول لمداداة المرضى والجرحى ، وإمرأة من عذرة ، وليلي الغفارية ، وأم سليم وأم عطية ، وربيع بنت معوذ ، وغيرهن . . . ممن سنذكرهن مع المصادر في الفصل الخامس من القسم الثاني من هذا الكتاب ، حين الكلام على معالجة وتمريض المرأة للرجل . . . فإلى هناك .

(١) معجم البلدان ج ١ ص ٩٣ والجوهرة في نسب علي بن أبي طالب وآله للتلمساني البري ص ١١٥/١١٦ وتيسير المطالب ص ٧٩ .

(٢) تاريخ عمر لابن الجوزي ص ٢٤٥ .

(٣) راجع بعض الهوامش المتقدمة عن قريب ، حول دور هؤلاء الأطباء في الاغتيالات التي كان ينفذها الحكام على أيديهم ضد خصومهم السياسيين .

(٤) وفيات الأعيان ج ١ ص ١٦٨ والتراتب الإدارية ج ٢ ص ٢٦٣ عنه .

وكانت أم جميلة تعالج من الكلف ، وقد سألت عائشة عن ذلك ، فأمرتها بالاستمرار على ذلك^(١) .

وفي عهد بني أمية ، كانت زينب الأودية تستطب ، وتعالج العين والجراح^(٢) . وأخيراً . . . فأننا لا نجد في تتبع الحركة الطبية في هذه الفترة كبيرة فائدة ، لأنها كانت ضعيفة جداً ، بل تكاد تكون معدومة .

استدراك : ويذكر في الأطباء في القرن الأول : مرة بن شراحيل الطبيب كما عند البلاذري في أنساب الأشراف ج ٢ ص ٣٥٧ ، كما أن رواية ابن سنان الائمة تدخل في نشاط القرن الثاني ، أما رواية زرارة فيحتمل فيها ذلك .

الطب في كلمات المعصومين :

نعم . . . لا بد من التوفر الكامل على دراسة الثروة الطبية الهائلة ، التي أتحفنا بها النبي (ص) ، وأهل بيته الكرام (ع) حيث انهم قد تكلموا في مختلف الشؤون الطبية بشكل واسع وشامل ، حتى في فترة الركود الفكري والعلمي في زمن الأمويين وغيرهم ، حسبما تقدمت الإشارة إليه .

وهذا ما يحتم التوفر التام على دراسة تلك الثروة ، لاستخلاص الكنوز الرائعة ، والحقائق الجليلة ، التي تضمنتها كلماتهم ، وحوثها تعاليمهم الفذة .

واننا لعلى يقين من أنه لو أوليت هذه النصوص ما نستحقه من عناية واهتمام لا يمكن الخروج بنتائج يمكن أن تكون على درجة كبيرة من الأهمية حتى

(١) كنز العمال ج ١٠ ص ٤٥ والتراتب الإدارية ج ١ ص ٤٦٣ كلامهما عن ابن جرير .
(٢) عيون الأنباء ص ١٨١ ، والمفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ج ٨ ص ٣٨٧ وتاريخ التمدن الإسلامي ، المجلد الثاني ص ٢٠١

بالنسبة للحياة الطبية الحاضرة .

هذا . . . ولا يسعنا هنا إلا أن نعبر عن أسفنا العميق ، لاننا رأينا : أن المسلمين الذين عاصروا النبي (ص) ، والأئمة (ع) . . . لا يهتمون - حتى شيعتهم - إلا ببعض العلوم الدينية ، التي كرسوا لها كل أوقاتهم وجهودهم واهتماماتهم ، وأهملوا ما عداها . . . حتى اننا لنجد الأئمة (ع) يحاولون توجيههم نحو البحث عن العلل والاسباب ، فنجد الإمام الباقر (ع) يأمر أصحابه إذا أفتاهم بفتوى : أن يسألوه عن مخرج الفتوى وما أخذها من القرآن الكريم . . . ولكن الملاحظ : هو أن ذلك التوجيه والتحريض لم يكن له الاثر المرجو والمطلوب ، حيث نجد : أنهم - مع ذلك - كانوا يكتفون منه بالجواب عن المسألة فقط !! .

ولعل عدم اهتمامهم هذا يفسر لنا ما نلاحظه من عدم وجود سند صحيح - غالباً - للروايات الواردة في الطب ، والمأكولات ، والادوية ونحوها ، ولا اهتم أرباب الجرح والتعديل بنقد أسانيدھا وتصحيحھا .

وعلى كل حال . . . فأما بالنسبة إلى الطب فيما بعد القرن الأول الهجري فلا بد من إيجاز القول فيه على النحو التالي :

المسلمون . . . والطب :

ويحاول كثيرون ، ولاهداف لا تخفى !! أن يعطوا المنجزات الطبية ، وكل تقدم علمي صفة قومية بالدرجة الأولى ، فهذا يركز :

اليونان . . .

وهذا على المصريين . . .

وذاك على الفرس

وذاك على العرب . . .

وهكذا . . .

ونقول لكل هؤلاء : لماذا لم تستطع تلك الأمم في كل تاريخها الطويل
الذي يعد بألوف السنين ، الذي عاشته قبل ظهور الإسلام أن تحقق تقدماً يوازي
أو حتى يداني التقدم الذي حققته في هذه الفترة الوجيزة التي عاشتها في ظل
الإسلام ؟!

بل ان كل منجزاتها بدون الإسلام ليس شيئاً يستحق الذكر إذا ما قورنت
بمنجزاتها في هذه الفترة المحدودة .

مع أن تلك الأمم قد كانت تمتلك - قبل الإسلام - الدولة القوية ،
والموارد المادية الضخمة ، والمعنويات العالية ، والطموحات البعيدة ، حسبما
يدعون ، أو حسبما يريدون الإيحاء به للسلطاء والسذج من الناس .

وهكذا . . . فانه يجب أن يعزي ما حققه المسلمون على اختلاف
أجناسهم إلى الإسلام نفسه ، واعتباره العامل الرئيسي في تفجير الطاقات ،
وتحقيق الطموحات .

بل اننا نجد الآخرين الذين لم يعتنقوا الإسلام ، رغم أنهم كانوا
المعلمين الأول للمسلمين في علم الطب ، وهم أهل جند يشابور وغيرهم من
أتباع الأديان المختلفة ، قد بدأ يتقلص ظلهم ، ويأفل نجمهم ، كلما زاد تألق
شمس المعارف الطبية في العالم الإسلامي^(١) والذي كان يتم بسرعة مذهلة .

(١) ولا يختص ذلك في علم الطب ، بل ينسحب على غيره من مختلف العلوم والمعارف
كما يظهر لكل باحث ، فراجع .

نعم . . . لقد تقلص ظلهم ، وأفل نجمهم ، مع أنه قد كان لخلفاء المسلمين وحكامهم عناية فائقة بهم ، واهتماماً لا نظير له بشؤونهم .

وحسبنا ما ذكرناه هنا ، ولنتقل الكلام إلى عصر النهضة العلمية لدى المسلمين . . . والذي يستدعي منا الحديث في نقاط عديدة ، منها :

١ - حركة الترجمة في العلوم الطبية وغيرها .

٢ - حركة التأليف ، وازدهار الطب عند المسلمين .

٣ - بعض المنجزات العلمية للمسلمين ، وأثر المسلمين في النهضة الطبية الحديثة .

٤ - أثر المسلمين في الصيدلة .

٥ - إشارة إلى بعض الخدمات الطبية ، كبناء المستشفيات ونحوها .

إلى غير ذلك من الأمور التي يقتضيها البحث : والتي ربما لا يمكن تجاهلها فإلى المطالب التالية :

حركة الترجمة :

لقد بدأت الترجمة في الحقيقة في القرن الأول الهجري ، ولكن بشكل محدود جداً ، ونشطت في مطلع الدولة العباسية (التي استت سنة ١٣٢ هـ) وانتعشت أكثر في زمن هارون ، الذي توفي سنة ١٩٣ هـ . وبلغت ذروتها في زمن المأمون المتوفي سنة ٢١٨ هـ .

وينشاط حركة التأليف والإبداع لدى المسلمين . . . بدأت حركة الترجمة بالتراجع ، فلم يعد لها في أواسط القرن الثالث فما بعده رونق يميزها عن غيرها من النشاطات ، ان لم نقل : انها لم يعد لها رونق أصلاً . . . بل يرى البعض : أن أكثر الترجمات قد كانت ما بين أواسط النصف الأول من القرن

الثاني ، وحتى النصف الأول من القرن الثالث^(١) .

وعلى كل حال . . . فقد كان غير المسلمين هم الذين يقومون بأمر الترجمة بصورة عامة ، سواء في ذلك النصارى ، أو اليهود ، أو غيرهم . . . فهم رواد هذه الحركة ، وعليهم كان الإعتماد فيها . . . ولكننا لا يجب أن ننسى هنا دور النويختيين في الترجمة ، وهم من الفرس ، المسلمين الشيعة ، فانهم قد أسدوا خدمات جلّى في هذا السبيل .

ويقول غوستاف لوبون : ان أول كتاب طبي ترجم إلى العربية قد ترجمه هارون سنة ٦٨٥ م^(٢) . . . ونحن نعتقد : أنه قد غلط في ذلك ، ف :

أولاً : ان الكتاب هو كناش « أي مجموعة فيها قواعد وفوائد طبية » من مؤلفات (اهرن) ، وقد ترجمه ماسرجويه ، اما في زمن عمر بن عبد العزيز ، أو أنه ترجمه في زمن مروان بن الحكم ، وبقي في خزائن الكتب حتى أخرجه ابن عبد العزيز إلى الناس^(٣) .

وثانياً : إننا نجدهم يقولون : ان ابن أثال طبيب معاوية - الذي قتل في زمنه - قد سبق إلى ترجمة كتاب في الأدوية المفردة من اليونانية إلى العربية^(٤) . . . وبمثل ذلك يرد على من زعم أن خالد بن يزيد كان أول من

(١) تاريخ طب در ایران ج ٢ ص ١٩٤ .

(٢) تمدن إسلام و عرب ص ٦٠٩ .

(٣) عيون الأنباء ص ٢٣٢ عن ابن جليل ، وتاريخ الحكماء ص ٣٢٤/٣٢٥ وتاريخ طب در ایران ج ٢ ص ١٩٤ وراجع ص ٢١٥ ، وتاريخ الأطباء والحكماء لابن جليل ص ١٣٣ الترجمة الفارسية وهوامشه ، والتراتيب الإدارية ج ٢ ص ٢٦٩/٢٧٠ عن تاريخ آداب اللغة العربية ج ١ ص ٢٣٣ .

(٤) تاريخ طب در ایران ج ٢ ص ١٤١ .

ترجم كتب النجوم والطب . . . الخ^(١) ، ويقول وجدي : أن ابن وحشية قد ترجم عن الكلدان كتاباً في السموم وذلك في سنة ١٧٠ م^(٢) .

وهو غلط أيضاً ، فان ابن وحشية قد عاش في أواخر القرن الثالث ، وفي مطلع القرن الرابع الهجري^(٣) ، ومما ذكرنا نعرف عدم صحة قولهم : ان جورجس هو أول من ابتداء في نقل الكتب الطبية إلى العربية عندما استدعاه المنصور^(٤) .

وعلى كل حال . . . فانهم يقولون : ان الخليفة العباسي هارون قد أرسل إلى روما من جلب له الكتب الخطية الطبية . . . كما أنه هو نفسه قد جلب معه مخطوطات من أنقرة ، وعمورية وغيرها من بلاد الروم ، وطلب من يوحنا بن ماسويه ، أن يترجمها من اليونانية إلى العربية^(٥) .

أما في زمن المأمون فقد بلغ هذا الأمر ذروته ، حتى ليذكرن ، أنه كان يعطي وزن ما يترجم له ذهباً^(٦) ، بل لقد ذكر وجدي : أن المأمون قد جعل بعض شروط الصلح مع اليونانيين اعطاءه نسخة من كتاب نادر الوجود^(٧) .

(١) البيان والتبيين ج ١ ص ٣٢٨ ، وشرح نهج البلاغة ج ١٥ ص ٢٥٨ ، والتراتب الإدارية ج ٢ ص ٢٦٨/٢٦٩ عنهما وعن أوائل السيوطي أنه أول من ترجمت له كتب الطب راجع محاضرة الأوائل ص ٧١ ، والأوائل للعسكري ج ٢ ص ١٤٥ .

(٢) دائرة معارف القرن العشرين ج ٥ ص ٦٦٥ .

(٣) تاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٢٩٤ .

(٤) عيون الأنباء ص ٢٧٩ .

(٥) تاريخ الحكماء للقفطي ص ٣٨٠ ، وعيون الأنباء ص ٢٤٦ ، وتاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٢٠٨/٢٠٧ .

(٦) عيون الأنباء ص ٢٦٠ ، وتاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٢٤٢ .

(٧) دائرة معارف القرن العشرين ج ٥ ص ٦٦٥ .

كما أنه قد أرسل جماعة إلى بلاد الروم ليأتوه بالمخطوطات^(١) . وأسس دار الحكمة المشهورة ، وكان فيها قسم للترجمة . . وبعضهم ينسب دار الحكمة للرشد ، لكن من المؤكد أنها قد بلغت أوج عظمتها في عهد المأمون^(٢) . . .

كما أن الاهتمام بجمع المخطوطات لم يكن مقصوراً على الخلفاء ، بل كان غيرهم من الأعيان يهتم بذلك أيضاً^(٣) . . .

وقد نقلوا إلى العربية كتب جالينوس وأبقراط وغيرهما . . . ومن المعروفين بالنقل : حنين بن اسحاق ، وحبيش الأعمش^(٤) وأصطفان بن بسيل ، وثابت بن قرّة ، واسحاق بن سليمان ، وإبن البطريق ، ومنكه الهندي ، وقسطا بن لوقا البعلبكي ، وإبن دهن ، وغيرهم كثير ، فراجع الباب التاسع من عيون الأنباء للاطلاع على أسماء الكثيرين منهم . . .

المشتغلون بالطب في عصر الترجمة :

أما الذين كانوا يمارسون الطب في عصر الترجمة ، فقد كان أكثرهم من

(١) الفهرست لابن النديم ص ٣٥٣ ، وعيون الأنباء ص ٢٦٠ ، وتاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٢٠٨ وتاريخ التمدن الإسلامي المجلد الثاني ص ١٥٧ .

(٢) تاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٣٠٢ ، وغيره .

(٣) تاريخ التمدن الإسلامي المجلد الثاني ص ١٥٧ ، وتاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٢٤٢/٢٠٧ والفهرست لابن النديم ص ٣٥٤/٣٥٣ .

(٤) ولعل بعض ما ترجمه حبّيش ، قد نسب إلى حنين ، بسبب اشتباه الاسمين حين القراءة بسبب عدم نطق الكلمات في السابق ، حتى قبل : من جملة سعادة حنين صحة حبّيش له فإن أكثر ما نقله حبّيش نسب إلى حنين . راجع : تاريخ مختصر الدول لابن العربي ص ١٤٥/١٤٦ وتاريخ التمدن الإسلامي المجلد الثاني ص ١٦٠ .

غير المسلمين . . . وأكثرهم من نفس أولئك الذين كانوا يهتمون بالترجمة إلى اللغة العربية . . .

وقد اشتهر في ذلك العصر من هؤلاء آل بختيشوع ، ابتداء من جرجيس الذي استقدمه المنصور من جند يشابور ، ثم ولده بختيشوع ، الذي استقدمه الرشيد^(١) ، وجعله كبير ورئيس الأطباء ، ثم ابنه جبرائيل ، ثم ابنه بختيشوع ، الذي غضب عليه الواثق فأعاده إلى جند يشابور وصادر كل ما يملك ، ثم عاد فطلبه منها ، فوصلها بعد موت الواثق . . . فاحتفى به المتوكل ، ثم يأتي عبيد الله بن بختيشوع .

وهناك من مشاهير أطبايهم : يوحنا بن ماسويه ، الذي عينه المأمون رئيساً لبيت الحكمة سنة ٢١٥ ، وقسطا بن لوقا البعلبيكي ، وثابت بن قرة ، وسعيد بن يعقوب ، وغيرهم كثيرون . . .

بين الشهرة . . . والواقع :

لقد اشتهر الجند يشابوريون في بادئ الأمر بصناعة الطب ، بشكل ليس له مثيل ، وكان لتأييد الحكام لهم نصيب وافر من هذه الشهرة التي حصلت لهم ، وفي مقام التدليل على مدى هيمنة غير المسلمين في مجال الطب ، وانبهار الناس بهم وتبعيتهم لهم ، ولا سيما الجند يشابوريين منهم نذكر القصة التي رواها أو صنعها الجاحظ المتوفي سنة ٢٥٥ هـ .

وهي على النحو التالي :

يقول الجاحظ :

(١) وقيل استقدمه المهدي لمعالجة ولده الهادي ، ثم عاد إلى بلده ؛ فاستقدمه هارون راجع : مجلة الهادي سنة ٢ عدد ٢ ص ٥٢ .

كان أسد بن جاني^(١) رجلاً طيباً ، وفي فترة ما توقف عمله ، وكسدت سوقه ، فقال له أحد الأشخاص : الأويثة كثيرة في هذه السنة ، وقد انتشرت الأمراض كثيراً بين الناس ، وأنت رجل عالم ، ولك صبر وأناة ، كما وأنت خدوم للناس ، صاحب لسان ، وعارف بأحوال الناس . . . ومع كل هذا فما هو السر في كساد سوقك ؟!

فأجاب : أولاً : إنني مسلم ، والناس قبل أن أكون طيباً ، بل وقبل أن أخلق ، يعتقدون : أن المسلم لا يكون طيباً ناجحاً . . .

وثانياً : أن إسمي (أسد) في حين يجب أن يكون أسمى صليبا ، أو مرابل ، أو يوحنا ، أو بيرا . . . وكنتي : أبو الحارث . في حين أنها يجب أن تكون : أبا عيسى ، أو أبو زكريا ، أو أبو إبراهيم . . . وأرتدي عباءة من الكتان الأبيض^(٢) . في حين أنه كان يجب أن ألبس عباءة من الحرير الأسود^(٣) نعم . . هكذا أصبح الناس يعتقدون في غير المسلمين ، وبالأخص

(١) لا نعرف عن هذا الرجل إلا ما ذكره عنه الجاحظ ، ولا ندري انه كان شخصية حقيقية أو مخترعة للجاحظ ليعبر عن مفهوم معين بهذا الأسلوب الطريف .

(٢) قال في عيون الأنبياء ص ٦٥٤ : « لما فتح الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن أيوب الكرك أتى إلى دمشق موفق الدين يعقوب بن سقلاّب النُصْراني ، وهو شاب على رأسه كوفية ، وتخفيفة صغيرة وهو لابس جوخة ملوطة زرقاء ، زي أطباء الفرنج ، وقصد الحكيم موفق الدين بن المطران وصار يخدمه ويتردد إليه لعله ينفعه ، فقال له : هذا الزي الذي أنت عليه ما يمشي لك به حال في الطب في هذه الدولة بين المسلمين ؛ وإنما المصلحة أن تغير زيك ، وتلبس عادة الأطباء في بلادنا ، ثم أخرج له جبة واسعة عنابية وبقياراً مكملاً ، وأمره أن يلبسهما » انتهى . . . وهذا يدل على تغيير الزي السابق المشار إليه في المتن .

(٣) البخلاء ص ١٢١ ط . سنة ١٩٦٠ وتاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٢٠٤ ومجلة الهادي سنة ٢ - عدد ٢ ص ٦٢ .

الجند يشابورين منهم ، كما أرادوا هم لانفسهم وأراد لهم الحكام المتسلطون .

وقد كان العلماء يلومون الخلفاء والوزراء في تعظيمهم النصارى للتطب ، كما قدّمنا . . .

ولكننا لوراجعنا الوقائع التاريخية ، وأردنا ان نحكم عليها حكم المنصف والمتجرد عن كل هوى وتعصب ، فاننا نجد :

انه لم يكن لدى الأطباء غير المسلمين تلك البراعة الخارقة للعادة في صناعة الطب ، وان كان لهم الفضل في نقل تراث الأمم الاخرى إلى لغة الإسلام . .

وكمثال على ذلك نذكر : أن سلمويه يعتبر يوحنا بن ماسويه مثلاً وهو أشهر طبيب في عهد المأمون من أجهل خلق الله بمقدار الداء والدواء^(١) .

كما أن أبا قريش^(٢) قد كان عند المهدي : « نظير جرجس بن جبرائيل في المرتبة ، بل أكبر منه حتى تقدمه في المرتبة ، وتوفي المهدي واستخلف هارون الرشيد ، وتوفي جرجس ، وسار ابنه (أي بختيشوع) تبع أبي قريش في خدمة الرشيد »^(٣) .

ولكن التّجليل والتّعظيم ، والصيت الواسع كان لبختيشوع ، دون أبي

(١) تاريخ الحكماء ص ٣٨٥ وعيون الأنباء ص ٢٣٧ .

(٢) يقال : ان المهدي كناه بهذا إشارة إلى عظّمته التي جعلته بمنزلة أب للعرب كلهم حين يكون أبا لقريش - راجع عيون الأنباء ص ٢١٦ .

(٣) عيون الأنباء ص ٢١٦ .

قريش . . كما أننا نجد أن هذا الصيت العظيم للأطباء من غير المسلمين ، قد أثر على التاريخ كما يظهر ذلك من ملاحظة الموسوعات ، وكتب التراجم . فانهم يهتمون جداً في ترجمة الأطباء غير المسلمين ويطنون فيها كثيراً . . أما الطبيب المسلم الحاذق العظيم فان ترجمته لا تتجاوز الأسطر القليلة ، إلا إذا كان مثل الرازي ، وابن سينا اللذين لا يمكن تجاهلهما . . .

يكفي أن نذكر : أننا نلاحظ : انهم يترجمون الزهراوي الذي اعتمد عليه الاوروبيون في الطب الجراحي وغيره لم يترجم إلا بثلاثة أسطر ، وكذا بالنسبة لعلي بن العباس وقد أشرنا إلى ذلك فيما تقدم .

وقد بدا أن أهل جند يشابور كانوا مغرورين بأنفسهم جداً ، وقد تجاوزوا الواقع في تصوراتهم لقدراتهم الحقيقية ، حتى يقول القفطي :

« ان الجند يشابوريين كانوا يعتقدون أنهم أهل هذا العلم ، ولا يخرجونه عنهم وعن أولادهم وجنسهم »^(١) :

نعم . . . ولكن نجم جند يشابور قد أفل ، واشماعها قد خبا ، بنبوغ مهرة الأطباء ، افذاذ الفن وأساطينه من المسلمين - وما أكثرهم . . . وآخر من ورد اسمه كرئيس لمستشفى جند يشابور هو سابور بن سهل المتوفي سنة ٢٥٥هـ^(٢) .

وآخر وقعة ورد فيها اسم جند يشابور هي ما بين سنة ٢٦٢ - ٢٦٥ حيث

(١) تاريخ الحكماء ص ١٧٤ ومجلة الهادي السنة ٢ عدد ٢ ص ٦٢ في مقال للدكتور محمدي بعنوان : جامعة جنديشابور .

(٢) راجع : الفهرست لابن النديم ص ٤١٣ .

يذكرون أن يعقوب بن ليث الصفار قد جعل جند يشابور مقراً له ، حينما تأهب لفتح خوزستان^(١) .

حركة التأليف ، وازدهار الطب عند المسلمين :

وكانت العلوم في فترة حركة الترجمة تنضج شيئاً فشيئاً لدى المسلمين ، وبدأت منذ عصر الترجمة حركة التأليف شيئاً فشيئاً ، ونشطت كثيراً في النصف الثاني من القرن الثالث ، وبدأ دور الترجمة بالتراجع والتقلص بنسبة ازدياد النشاط العلمي والتألفي في البلاد .

ويظهر : أن التأليف الإسلامي قد بدأ من النصف الأول من القرن الثالث ، حيث نجدهم يذكرون بعض المؤلفات لعلي بن ربن الطبري وغيره من الأطباء المسلمين ، الذين عاشوا في القرن الثاني ومطلع القرن الثالث ، هذا . . . ان لم نقل : ان الحارث بن كلدة - أول مسلم ألف في الطب . . . على فرض ثبوت ذلك . . . كما اشرنا إليه فيما تقدم . . .^(٢) .

والمهم هنا هو أننا نلاحظ : أن المسلمين قد عنوا بالطب عناية فائقة ، ونجح منهم علماء كبار ، وجهابذة أفذاذ أنسوا من كان قبلهم ، ومهدوا السبيل لمن جاء بعدهم ، وعلى أساس نظرياتهم ، وابتكاراتهم ، ومنجزاتهم كانت النهضة الكبرى في القرن العشرين ، أي الرابع عشر الهجري . . فهم وحدهم آباء هذا العلم - كما كانوا آباء غيره من العلوم - في العصر الحديث .

(١) تاريخ الطبري مطبعة الإستقامة ج ٨ ص ٣٤ وعنه في مجلة الهادي سنة ٢ عدد ٥٦ مقال الدكتور محمدي ومعجم البلدان ج ٢ ص ١٧٠ و ١٧١ وفيه أن يعقوب بن الليث مات بها سنة ٦٥ وقرره بها . .

(٢) وقد ألف اسحاق بن حنين كتاب: تاريخ الأطباء (الفهرست لابن النديم ص ٤٢٩) ولعله من أول من صنف في موضوع تاريخ الطب ، ان لم يكن هو الأول . . .

كما أننا نجد : أن بغداد مقر الخلافة العباسية لم تعد هي المركز الطبي الوحيد ، فإن انقسام الدولة الإسلامية إلى ممالك صغيرة مستقلة قد حمل معه ظاهرة تكون مراكز كثيرة للعلوم الطبية في مختلف أنحاء العالم الإسلامي ، كغزنة ، والقيروان ، ومصر وغيرها ؛ الأمر الذي هبّ الجو لظهور نوابع في هذا العلم في مختلف أرجاء الدولة الإسلامية . . . ومهد السبيل لتخرج أعداد هائلة من الأطباء من مختلف الاختصاصات . ومن ثم إنتاج أعداد ضخمة جداً من المؤلفات في هذا العلم ، لم يستطع المؤلفون في التراجم والموسوعات حتى احصاء اسمائها ، مع شدة عنايتهم بذلك ، واصرارهم عليه . . وعلى مؤلفات المسلمين ، ومنجزاتهم العلمية كانت النهضة الطبية المعاصرة ، كما سنشير إليه . . . ونستطيع أن نجمل مظاهر الحضارة الإسلامية في المجال الطبي وأثر المسلمين في النهضة الطبية الكبرى في العناوين والبحوث التالية :

المؤلفات الطبية ، وأثرها في النهضة الأخيرة :

يقول الدكتور فيليب حتي : « في القرن العاشر للميلاد ظهر أطباء مسلمون من المرتبة العالية أغنوا بمؤلفاتهم التراث الطبي في الشرق وفي الغرب ؛ وكان معظم أولئك الأطباء من الفرس إنما كانوا يؤلفون كتبهم باللغة العربية »^(١) .

وعن كتاب القانون لابن سينا يقول : « وقد ترجمه إلى اللاتينية جرارد الكرموني في طليطلة في القرن الثاني عشر ، فاحتل بذلك محل الكتب المدرسية الطبية السابقة ، وظل كتاباً مدرسياً قروناً عديدة .

أما في الشرق فقد ظل كتاب القانون في الطب المرجع الأوحـد في

(١) موجز تاريخ الشرق الأدنى ص ١٩٢ .

الطب ، إلى أن حل محله الكتب الطبية العصرية التي ظهرت في القرن التاسع عشر^(١) .

أما محمد الخليلي ، فيقول : انه قد نشر من كتاب القانون طبعة عربية في روما سنة ١٥٩٣م وفي بولاق مصر سنة ١٨٧٧م وفي الهند سنة ١٣٢٣م .
وظهرت له في أوروبا عدة شروح ، وترجمت أجزاء أخرى منه إلى اللغة
الإفرنسية والإلمانية ، والإنجليزية ، وغيرها من لغات أوروبا ، كما ترجمت إلى
التركية ، والفارسية .

وبالجملة : فقد كان القانون من أجل الكتب التي تدرس في جامعتي
(مونبيه) و (لوفان) إلى أواسط القرن السابع عشر ، كما كان البرنامج الطبي
في قينا سنة ١٥٢٠م وفي فرنكفورت سنة ١٥٥٨م أكثره على القانون ، وعلى
المنصوري .

قال العلامة ساربوري في كتابه : تاريخ العلم : كان كتاب القانون ذلك
المعلم الطبي العظيم توراة الطب ، أي دستوره المقدس .

وقال الدكتور (ماكس مايرهوف) في كتابه : تراث الإسلام : ان ابن سينا
قد جمع في قانونه تراث اليونان إلى اختبار العرب ، فكان أسمى ما بلغه من
التنظيم العلمي العربي . ثم قال في موضع آخر : والمرجح أنه لم يوضع في
تاريخ الطب كتاب عنى العلماء بدراسه كهذا الكتاب ، أي القانون .

ولكن منذ القرن السابع عشر إلى التاسع عشر وضعت كتب افرنجية
زاحمت القانون في نفوذه ، وان كان تأثيره لم يقطع تماماً . . .^(٢) انتهى .

(١) المصدر السابق ص ١٩٤ .

(٢) راجع : معجم أدباء الأطباء ج ١ ص ١١٦ .

والخلاصة : أن أوروبا قد ظلت فروعاً عديدة وكتب الشيخ الرئيس مرجعها الوحيد في الدراسة الطبية والفلسفية^(١) . وكان ابن سينا يلقب في أوروبا بملك الأطباء ، وظل كتابه يدرس إلى سنة ١٦٥٠م في جامعة (لورن) في بلجيكا ، (ومونيليه) في فرنسا^(٢) . .

ويقول فيليب حتي عن كتاب «الملكي» لعلي بن العباس : «أنه الكتاب الوحيد الذي نقله الصليبيون إلى اللغة اللاتينية . وقد ظل كتاباً مدرسياً في الشرق والغرب إلى أن حل محله الكتاب الذي وضعه ابن سينا ، وهذا أشبه بموسوعة طبية»^(٣) .

ويذكر غوستاف لوبون : أن كتاب الملكي قد ترجم سنة ١١٢٧ وطبع في سنة ١٥٢٣م^(٤) .

كما أن كتاب الحاوي للرازي قد ترجم إلى اللاتينية ، وطبع مراراً . يستعمل ككتاب مدرسي في المعاهد الطبية الأوروبية ، إن علم الرازي وفضله على العلوم الطبية يرفعان من قدره ، ويجعلانه يحتل مرتبة بين عظماء المفكرين الخلاقين في أوروبا الوسيطة . .»^(٥) .

وعلى كل حال . . فإن كتب الرازي قد بقيت مدة طويلة جزءاً من الكتب الدراسية حتى القرن السابع عشر . وكذلك كتب ابن سينا ، ويوجد بها فرمان

(١) المصدر السابق ج ١ ص ١١٥ .

(٢) تاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٥٦٩ .

(٣) موجز تاريخ الشرق الأدنى ص ١٩٣ وراجع : تاريخ تمدن الإسلامي المجلد الثاني ص ١٩٩ .

(٤) تمدن إسلام وعرب ص ٦١١ .

(٥) راجع : موجز تاريخ الشرق الأدنى ص ١٩٣ .

لمدرسة دار الفنون مؤرخ في سنة ١٦١٧ م^(١) .

ولم يقتصر الأمر على كتاب الحاوي من مصنفات الرازي ؛ بل ان اكثر مصنفاته قد ترجمت إلى اللاتينية وطبعت مراراً ابتداء من سنة ١٥٠٩ م^(٢) .

أما غوستاف لويون فقد أجمل ما تقدم بقوله : « لقد ترجمت كتب ابن سينا إلى مختلف لغات الدنيا ، وبقيت حوالي ستة قرون تعتبر اصول ومباني الطب ، كما أن مدارس الطب ، وخصوصاً دار الفنون في فرنسا وإيطاليا كانت تقتصر على تدريس كتبه ، ولم يمض خمسون سنة ، على خروج كتبه من الدراسة في فرنسا ... »

ولا يقتصر عن ذلك اهتمام الاوروبيين بكتب الرازي ترجمة وتديراً . وهناك كتب ابن رشد الطبية التي طبعت مراراً في أوروبا ، وكذلك كتاب علي ابن عباس ...

واكثر من ذلك ، فان كل الجراحين الذين جاؤوا بعد القرن الرابع عشر للميلاد قد اعتمدوا - كما يقول هالر - على كتب الزهراوي الاندلسي (المعروف بالبقاسس) المتوفي سنة ١١٠٧ م ، صاحب كتاب : التصريف لمن عجز عن التأليف ، وقد اخترع هذا العالم بنفسه كثيراً من آلات الجراحة ، وبحث عن نغيت الحصة بشكل كامل ، مع أن هذا يعد « غلطاً » من الأعمال الجديدة ، وأول طبعة لكتابه باللاتينية كانت سنة ١٤٩٧ وأخرها سنة ١٨٦١ م ، الخ كلامه^(٣) .

(١) راجع : تمدن إسلام وعرب ص ٦١٠ :

(٢) المصدر السابق ...

(٣) تمدن إسلام وعرب ص ٦٠٩ - ٦١٤ بتصرف وتلخيص ..

وهناك أيضاً كتاب التيسير لابن زهر الاندلسي ، الذي عاش في القرن السادس للهجرة ، وقد استفاد منه الافرنج في نهضتهم الحديثة^(١) ويقول بروكلمان عن كتاب الزهراوي المنسوب إلى الزهراء صاحبة في قرطبة ، والمتوفي سنة ١٠٢٣ : « والحق أن الاجيال التالية احتفلت احتفالاً خاصاً بالجزء المفرد للجراحة في هذا الكتاب بما يشتمل عليه من وصف مفصل للاثالات الجراحية ، فنقل إلى اللاتينية في القرن الخامس عشر ، ونشر في طبعات عدة »^(٢) .

هذا . . . وبمراجعة بسيطة إلى لوائح مؤلفات الأطباء المسلمين والفروع التي تطرقوا إليها يعرف إلى أي حد بلغ الطب عندهم في تشعباته وفروعه المختلفة ويكفي أن نذكر أن البعض يعتبر أنه بعد أن شرع المسلمون يعملون مستقلين ، برز عطاؤهم المبتكر بصورة خاصة في حقل التطبيب ، وفي الرياضيات والجغرافيا^(٣) .

وقد فاته أنهم قد برز عطاؤهم المبتكر في غير ذلك من العلوم أيضاً كالكيمياء وغيرها ، وقد يكون من بينها ما أبدعوا فيه أكثر من ابداعهم في هذه العلوم التي أشار إليها .

وأخيراً . . . فان غوستاف لوبون يقول : بما أن الكتب الطبية العربية قد ترجمت عموماً إلى اللغات الأوروبية ، فانها لم تتعرض للضياع كثيراً ، كما كان الحال بالنسبة لسائر الكتب^(٤) .

(١) تاريخ التمدن الإسلامي ، المجلد الثاني ص ٢٠٠ .

(٢) تاريخ الشعوب الإسلامية ص ٣١٤ .

(٣) موجز تاريخ الشرق الأدنى ص ١٩١ .

(٤) تمدن إسلام وعرب ص ٦٠٨ .

ولكن الحقيقة هي : أن من يراجع كتب الموسوعات والتراجم يجد أسماء آلاف من الكتب الطبية فيها - وهم لم يذكروا إلا قسماً محدوداً منها - ولم يوجد لها في هذه الأيام عين ولا أثر ، فليراجع على سبيل المثال : كتاب : كشف الظنون ، وعيون الانباء ، وتاريخ الحكماء ، والفهرست لابن النديم وغيرها ليجد أن معظم الكتب الطبية الإسلامية ولا تعرف إلا أسماء عدد محدود منها .

بعض منجزات المسلمين الطبية :

انه لا ريب في أن الطب كان يعتبر في شرق البلاد الإسلامية وغربها من أرفع العلوم شأنًا ، وأسماءها مقامًا ، كما أشار إليه البعض^(١) .

كما أنه لا ريب في أن للمسلمين بحوثاً عميقة في الطب ، وحصلوا على نتائج كبيرة فيه^(٢) وقد طوروا علم السطب ، وفن الجراحة إلى أعلى الدرجات^(٣) .

وبقيت أوروبا تعتمد على تصانيفهم في الجراحة حتى الأزمنة المتأخرة ، وكذا استعمالهم البنج في الجراحة ، وغير ذلك كثير . . . وقد اكتشفوا الكثير من المعالجات التي لا تزال متداولة إلى اليوم^(٤) .

كما أن الرازي هو أول من استعمل السبيرتو ، والفتيلة ذات الطرفين في معالجة الجراح ، كما أنه أول من استعمل الماء البارد في الحمى الدائمة^(٥) .

(١) تاريخ الشعوب الإسلامية لبروكلمان ص ٣١٤ .

(٢) تمدن إسلام وعرب ص ٦٠٨ .

(٣) مختصر تاريخ العرب ص ٢٨٣ . وتمدن إسلام وعرب ص ٦١٦ .

(٤) راجع : تمدن إسلام وعرب ص ٦١٦ .

(٥) تمدن إسلام وعرب ص ٦٠٩ .

قال محمد الخليلي عن الرازي : « هو أول من اكتشف زيت الزاج المسمى اليوم حامض الكبريتيك ، ويدعى في اللغة العربية الزاج الأخضر ، وكان قبلاً يسمى زيت الرازي ، وقد استخرجه من كبريتات الحديد ، وطريقة استعماله لا تزال مستعملة كما هي ، وهو أول من استخرج الكحول « أي السبيرتو » ، واستحضرها من المواد النشوية والسكرية المختمرة : وهو أول من عرف الجدري وعزل المصابين به في مستشفى ، وأمر بعزلهم في البيوت . وهو أول من عرف الأمراض السارية ، وهو أول من اخترع الخلال المعروف عند أطباء العرب ، وهو أن يثقب الجلد ، ويمرر فيه خيط غليظ ليسيل الصديد من الدنبلة ، أو أي ورم آخر . . . انتهى » (١) .

وعلى كل حال فإن في اكتشاف الرازي للسبيرتو ، وأسيد السولفوريك يكون قد أسدى خدمة جليلة للطب (٢) .

أما الفتائل ذات الطرفين ، والمشار إليها آنفاً ، فإنها كانت لا تزال مستعملة إلى أواسط النصف الأول من القرن الرابع عشر الهجري .

كما أن الرازي هو أول من شرح تشعبات الأعصاب في الرأس والرقبة بشكل واف وواضح ، وهو أول من أجرى عملية خياطة جرح المعدة بواسطة المصران المعوج في الغنم ، كما أنه أول من اكتشف الطب المفصلي ، واستعمل القطن (٣) .

ويقول فيليب حتي : « . . . وقد ألف الرازي أقدم كتاب طبي يميز فيه سريراً بين الحصبة والجدري ، ولنا نعلم : أن الاغريق أو غيرهم من

(١) معجم ادباء الأطباء ج ٢ ص ٧٤ .

(٢) تاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٤١٤ .

(٣) راجع : تاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٤٢٨ و ٤٢٩ .

الشعوب توصل إلى هذه المعرفة قبل عهد الرازي»^(١) .

وبضيف : « أن علم الرازي وفضله على العلوم الطبية يرفعان من قدره ويجعلانه يحتل مرتبة بين عظماء المفكرين الخلاقين في أوروبا الوسيطة »^(٢) .

ولست أدري أين هؤلاء العظماء الخلاقون في أوروبا الوسيطة ؟! وهل كان في أوروبا آنذاك عظيم ؟! أو ليست أوروبا لا تزال تعتمد على علم الرازي وأمثاله من علماء المسلمين حتى الـامس القريب ؟! . .

أو ليس يقولون ؟ أن محمد بن أحمد الحتاتي الذي نشأ في القاهرة ، والمتوفي سنة ١٠٥٢ هـ قد : « رحل إلى الروم ، ومكث بها مدة طويلة ، ولم يسعفه الدهر بما يروم ، فتنقل في المدارس حتى صار رئيس الأطباء في اسكى سرايا ثم رجع إلى القاهرة »^(٣) .

ويدعى فيليب حتي : أن من مبتكرات كتاب الملكي لعلي بن العباس « اشارة إلى وجود الحركة الدموية الشعرية ، وإلى أن الطفل عند الولادة لا يخرج من تلقاء نفسه ، بل بفضل تقلصات عضلية الرحم »^(٤) .

وقد فاتته أن الحقيقة هي : أن الإمام الصادق (ع) هو أول من نبه إلى حقيقة الدورة الدموية وشرحها وأوضحها بشكل واف وكامل ، كما أثبتته محمد الخليلي في كتابه : « طب الإمام الصادق (ع) »^(٥) وقرر أنه قد سبق هارفي ،

(١) موجز تاريخ الشرق الأدنى ص ١٩٢ ، وراجع تاريخ التمدن الإسلامي المجلد الثاني ص ٢٠٣ .

(٢) موجز تاريخ الشرق الأدنى ص ١٩٣ .

(٣) معجم أدباء الأطباء ج ٢ ص ٥٥ تأليف محمد الخليلي .

(٤) موجز تاريخ الشرق الأدنى ص ١٩٣ .

(٥) طب الإمام الصادق (ع) ص ٣١/٣٠ .

الذي لا يزال الكثيرون يهللون ويكبرون ويهتفون بإسمه على أنه هو مكتشف الدورة الدموية ، وقد سبق بها غيره . . .

المنجزات الطبية لابن سينا :

وعن ابن سينا وقانونه في الطب ، نجدهم يقولون : « ان من حسنات هذا الكتاب : أنه يميز بين التهاب المنصف الصدري (الحيزوم) وبين ذات الجنب ، وينص كذلك على أن السحاق ينتقل بالعدوى ، وأن عدوى الأمراض تسري بواسطة الماء والتراب »^(١) .

قال الأستاذ محمد الخليلي : « لقد امتاز الرئيس ابن سينا على أبقراط وأرسطو وجالينوس بدقته في مناقشة الحالات المرضية ، ومهارته في فن التشخيص ، ومبحث أسباب الأمراض .

فهو أول من وصف الإلتهاب السحائي ، أي البرسام الحاد ، وميزه عن سائر الأمراض الحادة المصحوبة بالهذيان . وقد كان ذلك يشبهه على اليونانيين ، وهو أول من أوضح أن التهاب البلورا « ذات الجنب » ، والتهاب الرئة « ذات الرئة » قد تنتج عنهما أعراض سر سامية ، وأن التهاب السحايا في تلك الحالات يعتبر نذيراً بالموت .

وهو أول من أجاد في شرح أمراض الجهاز التنفسي ، وأتقن وصف الأمراض العصبية . وله الفضل في إبتكار كثير من طرق العلاج النفساني .

وهو أول من اختص بالقول : بأن الحصبة أكثر ما تكون عدواها في الربيع والخريف ، وأنها أكثر وقوعاً في هذين الفصلين ، وأن الاطفال أكثر اصابة بهما . وهو أول من وصف علاج البواسير بالشق .

(١) موجز تاريخ الشرق الأدنى ص ١٩٤ .

وهو أول من اكتشف اندعام عضلات العين ، وأدخل من أنواع العقاقير الطبية في العلاج كثيراً لم يكن مستعملاً من ذي قبل .

وهو أول من اكتشف الطفيلية أي الدودة الموجودة في الإنسان المسماة اليوم في اصطلاح الطب الحديث « انكلستوما » وقد ذكرها في فصل ديدان المعدة ، من كتاب القانون . وقد اعاد اكتشافها « زويني » الإيطالي في القرن التاسع عشر (أي القرن الثالث عشر الهجري) ، أي بعد اكتشاف ابن سينا بتسع قرون ، وقد أخذ جميع مؤلفي الغرب بهذا الرأي في مؤلفاتهم الحديثة سيما في مؤسسة (روكفلر) معترفين لابن سينا بالفضل في سبقه .

وهو أول من اكتشف الآلة المسماة اليوم (الوارنية) وهي الآلة المستعملة لقياس الأطوال بالدقة المتناهية .

وهو أول من شرح قلب الجنين ، وقسمه إلى الأقسام المعروفة عندنا اليوم ، ووصف الثقب الموجود في الجدار الفاصل بين الاذنين ، وقال : ان هذا الثقب يسد حالاً عندما يتنفس المولود لأول مرة ، وبذلك تبتدىء الدورة الدموية الرئوية . . . »^(١) .

وما قاله ابن سينا في تشريح العين ، ووصف عضلات الحدقة مطابق تماماً لما توصل إليه الطب في هذه الأيام ، كما أنه قد أدرك أهمية عصب العين ، وهو أول من تنبه لذلك فيما نعلم . .

كما أن ما ذكره ابن سينا عن مرض السل ، ومرض آسم (وهو الربو) هو نفس ما توصل إليه أطباء اليوم^(٢) .

(١) معجم أدباء الأطباء ج ١ ص ١١٧/٢١٨ .

(٢) تاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٥٨٩ و ٥٩٢ وفي ص ٦٠٠ - ٦٠٥ يذكر بعض ما ذكره ابن سينا مما لا يزال معترفاً به حتى الآن وأيدته التجارب الحديثة .

ويقول جرجي زيدان وكذلك هم يقولون : « أما ما أحدثوه من عند أنفسهم رأساً ؛ فالاحاطة به من الأمور الشاقة التي يعسر تحقيقها ، فنذكر ما ثبت عندنا حدوثه على سبيل المثال :

من ذلك : أنهم أحدثوا في الطب آراء جديدة ، تخالف آراء القدماء في تدبير الأمراض ، وإن لم يصلنا إلا خبر القليل منها ، مثل نقلهم تدبير أكثر الأمراض التي كانت تعالج قديماً بالأدوية الحارة على اصطلاحهم إلى التدبير البارد كالفالج ، واللقوة ، والاسترخاء ، وغيرها . . . والعرب^(١) أول من استخدم المرقد (البنج) في الطب . . . وهم أول من استخدم الخلال . . . وقد وجد محققوا الافرنج أن العرب^(٢) أول من استخدم الكاويبات على نحو استخدامها اليوم ، وأنهم أول من وجه الفكر إلى شكل الاظافر في المصدورين ، ووصفوا علاج اليرقان ، والهواء الأصفر . واستعملوا الأفيون بمقادير كبيرة لمعالجة الجنون . ووصفوا صب الماء البارد لقطع النزف ، وعالجوا خلع الكتف بالطريقة المعروفة في الجراحة برد المقاومة الفجائي . ووصفوا إبسة الماء الأزرق ، وهو قرح العين ، وأشاروا إلى عملية تفتيت الحصاة^(٣) .

ويضيف غوستاف لوبون : أن المسلمين كانوا يقومون بعمليات جراحية لإخراج الماء من العين ، ويقومون بإخراج « جليدية » منها . . كما أن الزهراوي قد قدم شرحاً وافياً عن عملية تفتيت الحصاة ، واستعمال الماء البارد لقطع نزف

(١- ٢) لم يكن العرب أهل ابداع وعلم قبل الإسلام . . والإسلام هو الذي صنع منهم ومن غيرهم المعجزات ، والمسلمون هم اكتشفوا في مجال الطب وفي غيره ، وحققوا أعظم المنجزات . . .

(٣) تاريخ التمدن الإسلامي ، المجلد الثاني ص ٢٠٢/ ٢٠٣ .

الدم ، واستعمال المكويات والفتائل للجراح ، والكي بالنار .

وكان المسلمون يعتمدون على قوانين الوقاية الصحية كثيراً ومعرفتهم بها كانت كاملة ، ويستفيدون من الطبيعة أكثر ، ومسألة الحماية التي هي من التعاليم الأكيدة في الطب الحديث كانت أصلاً عندهم ، وكانوا موفقين جداً في ممارساتهم الطبية بالقياس إلى هذا العصر ، بل لم يكن الأطباء المسلمون في القرن العاشر الميلادي يقدمون من الضحايا بقدر ما يقدمه أطباء اليوم ، والأحكام القرآنية ، كالوضوء ، والغسل ، والتيمم ، وتحريم المسكرات ، وترجيح الأغذية النباتية على اللحوم في المناطق الحارة كانت حكيمة ونافعة جداً في الوقاية . كما أن التعاليم الصحية التي جاءت عن نفس النبي (ص) قد كانت في غاية الدقة والامتانة ، ولا يمكن الاعتراض عليها ، وقد وردت على شكل كلمات قصار يسهل حفظها على كل أحد^(١) .

الصيدلة :

لقد نبغ المسلمون في الصيدلة ، واهتموا بالنباتات ، ومعرفة خواصها ، ومن نبغ منهم في علم النبات ، ابن الصوري ، وابن البيطار ، وابن أبي أصيبعة ، وغيرهم ، ويقولون أيضاً : أنهم هم الذين اخترعوا فن الصيدلة ، وأنشأوا حقائق نظامية لدراسة علم النبات والأعشاب في بغداد ، وغيرها من المدن^(٢) . وقد أدخل المسلمون في المادة الطبية كثيراً من أنواع الأعشاب والمعادن ، مما لم يكن معروفاً لغيرهم^(٣) .

وكان رشيد الدين ابن الصوري ، المتوفي سنة ٦٣٩ ، صاحب كتاب

(١) راجع : تمدن إسلام وعرب ص ٦١٦ و ٦١٥ و ٦١٤ بنصرف .

(٢) مختصر تاريخ العرب ص ٢٨٣ ، وراجع تاريخ التمدن الإسلامي المجلد الثاني .

(٣) دائرة معارف القرن العشرين ج ٥ ص ٦٦٦ .

الأدوية المفردة الذي استقصى فيه ذكر الأدوية المفردة ، وذكر فيه أدوية اطلع على معرفتها ، ومنافعها لم يذكرها المتقدمون^(١) - كان رشيد هذا - يخرج لدرس الحشائش في منابها ، ويستصحب مصوراً معه الأصباغ والليق على اختلافها ، وتنوعها ، ويتوجه إلى المواضع التي بها النبات في جبل لبنان وغيره من المواضع ؛ فيشاهد النبات ويحققه ، ويريه المصور ؛ فيعتبر لونه ، ومقدار ورقه ، وأغصانه وأصوله ، ويصور بحسبها بالدقة .

ثم أنه سلك في تصوير النبات مسلكاً مفيداً ، وذلك أنه كان يرى النبات للمصور في أبان نباته وطراوته فيصوره . ثم يريه إياه أيضاً ، وقت كماله وظهور بزره ، فيصوره تلو ذلك . ثم يريه إياه أيضاً في وقت ذواه وييسه ، فيصوره ، فيكون الدواء الواحد شاهده الناظر إليه في الكتاب وهو على أنحاء ما يمكن أن يراه في الأرض ، فيكون تحقيقه له أتم ، ومعرفته له أبين^(٢) ، قال زيدان : وذلك غاية ما يفعله الباحثون في هذا العلم اليوم^(٣) .

ويقول ابن أبي أصيبعة : « واطلع رشيد الدين ابن الصوري أيضاً على كثير من خواص الأدوية المفردة ، حتى تميز على كثير من أربابها ، وأربى على سائر من حاولها ، واشتغل بها »^(٤) .

والظاهر أن ابن الصوري كان من الشيعة ، لانه من أهل صور في جبل عامل ، الذي كان شيعياً من قديم الأيام .

وعلى كل حال : . . فقد كان للمسلمين : فضل كبير في الصيدلة ، وقد

(١) عيون الأنباء ص ٧٠٣ .

(٢) عيون الأنباء ص ٧٠٣ ، وراجع تاريخ التمدن الإسلامي ، المجلد الثاني ص ٢٠٥ .

(٣) تاريخ التمدن الإسلامي ، المجلد الثاني ص ٢٠٥ .

(٤) عيون الأنباء ص ٧٠٠ .

بذلوا الجهد في استجلاب العقاقير من الهند وغيرها ، منذ أيام يحيى بن خالد البرمكي . وهم واضعوا أسس فن الصيدلة ، وهم أول من اشتغل في تحضير الأدوية والعقاقير ، فضلاً عما استنبطوه من الأدوية الجديدة ، وهم أول من ألف الأقرباذين^(١) .

وكانوا يعتمدون أولاً على أقرباذين سابور بن سهل المتوفي سنة ٢٥٥هـ حتى ظهر أقرباذين أمين الدولة ابن التلميذ ، المتوفي ببغداد سنة ٥٦٠هـ^(٢) .

وفي حقل النبات لا بد وأن نذكر هنا ابن البيطار الذي راح يقوم هو بذاته بدراسة النبات في إسبانيا ، وشمال أفريقيا ، ومصر ، وسورية ، وآسيا الصغرى ، وقد ذكر في كتابه ١٤٠٠ نبتة ، منها مئتان جديدة ، لا عهد للناس بها من قبل^(٣) .

وعلى كتاب ابن البيطار المألقي في النبات ، والفريد في بابه كان معول أهل أوروبا في نهضتهم الحديثة ، كما يقوله جرجي زيدان .

كما أنه يقول : أن أسماء العقاقير التي أخذها الأفرنج عن العرب لا تزال عندهم باسمائها العربية ، أو الفارسية ، أو الهندية ، كما أخذوها عن العربية^(٤) .

بل : و إن أعظم العلماء والنباتيين في پولندا يعتمدون في مؤلفاتهم بشكل كامل على مؤلفات ابن سينا ، مثل : شيمون لونج ، عالم النبات البولندي

(١) عن طبقات الأطباء ج ١ ص ١٨٣ .

(٢) عيون الأنباء ص ٣٧١ ، وتاريخ الحكماء ص ٢٠٧ ، والكلام قد كان هنا لجرجي زيدان في تاريخ التمدن الإسلامي المجلد الثاني ص ٢٠٣ .

(٣) موجز تاريخ الشرق الأدنى ص ١٩٤/١٩٥ .

(٤) تاريخ التمدن الإسلامي المجلد الثاني ص ٢٠٣ .

الكبير . . . كما أن البروفسور أنانباچ زایا چوفسکی أستاذ جامعة وارشو ، ورئيس اتحاد الشرق الأوسط في بولندا له تحقیقات قيمة حول كتب ابن سینا وخصوصاً النباتات الطبیة في كتاب القانون^(١) .

كما أن گوستاف لویون يقول : « الرقی الطبی عند العرب كان في فن الجراحة ، وعلائم الأمراض ، وأقرباذين الأدوية أكثر منه في غيره ، وقد اكتشفوا الكثير من المعالجات التي لا تزال متداولة إلى اليوم ، كما أن أكثر الأدوية التي ركبوها لا تزال مستعملة حتى اليوم ، وكذا فان لهم اكتشافات في كيفية استعمال الأدوية ، وبعضها يعد - غلطاً - من المكتشفات الحديثة . . . الخ »^(٢) .

وأخيراً . . . فانهم يقولون : أن المسلمين هم أول من أنشأ حوانیت الصيدلة على هذه الصورة^(٣) ، كما أن الشيخ الرئيس ابن سینا قد ذكر الكثير من المواد الطبیة ، التي لم تكن معروفة للقدماء ، وهي من مكتشفات ابن سینا نفسه ، والقسم المربوط بالنباتات الطبیة المستعملة في أمراض الكبد ممتاز جداً ، وهو مطابق تماماً مع الطب اليوم ، كما أن آثار الأدوية في الطب من حيث وظائف الأعضاء وأقرباذين الأدوية صحيحة جداً^(٤) .

كما ان الصيدلة تعتمد كثيراً على صناعة الكيمياء ، وقد قطع المسلمون شوطاً كبيراً في هذا المجال ، الأمر الذي مكنهم من اختراع الكثير من الأدوية التي لا تزال مستعملة حتى اليوم .

(١) تاریخ طب در ایران ج ٢ ص ٦٠٥ .

(٢) نمدن اسلام وعرب ص ٦١٦ باختصار .

(٣) تاریخ التمدن الإسلامي ، المجلد الثاني ص ٢٠٣ .

(٤) تاریخ طب در ایران ج ٢ ص ٥٧١ و ٥٨٧ .

امتحان الصيادلة :

ولقد كان الصيادلة كشاراً ، وشاع الغش منهم في الأدوية ، فدعت الضرورة إلى امتحانهم ، واعطاء الإجازات أو المنشورات إلى من تثبت أهليته وأمانته وحرمان الآخرين ، ومنعهم من مزاوله هذه الصنعة .

وقد التفتوا إلى هذا الأمر في وقت مبكر ، أي من زمن المأمون ، الذي كتب اسماً لا يعرف ولا واقع له ، وأرسله إلى الصيادلة لينتج منهم ، فكلهم ذكر : أن هذا الدواء عنده ، وأخذ الدواء وأعطاه شيئاً من حانوته ، فصاروا إلى المأمون بأشياء مختلفة ، فمنهم من أتى ببعض البزور ، ومنهم من أتى بقطعة من حجر ، ومنهم من أتى بوبر .

وفي زمن المعتصم قال الأفشين لزكريا الطيفوري : « يا زكريا ضبط هؤلاء الصيادلة عندي أولى ما تقدم فيه ، فامتحانهم ، حتى نعرف الناصح منهم من غيره ، ومن له دين ، ومن لا دين له » .

فامتحانهم الأفشين بمحنة المأمون ، فوقموا فيما وقعوا فيه أولاً ، فكانت النتيجة أن نفى الأفشين من وقع في الفخ عن العسكر ، ونادى المنادي بنفيهم وبإباحة دم من وجد منهم في عسكره^(١) .

(١) راجع : عيون الأنباء ص ٢٢٤/٢٢٥ ، وتاريخ الحكماء ص ١٨٨/١٨٩ ، وتاريخ التمدن الإسلامي ، المجلد الثاني ص ٢٠١ عن ابن العبري ، وراجع مختصر تاريخ الدول ص ١٤٠/١٤١ .

الفصل الثالث :

الاعمال كمظهر حضاري



دراسة الطب عند المسلمين

لقد كان الأطباء يلقون محاضراتهم الطبية على طلابهم في المستشفيات^(١) بالإضافة إلى مرافقتهم لهم في زياراتهم للمرضى ، حين ممارستهم الطب عملياً . .

وقال ابن أبي أصيبعة : كان أبو الفرج ابن الطيب « يقرئ صناعة الطب في البيمارستان العضدي ويعالج المرضى فيه ، ووجدت شرحه لكتاب جالينوس على أغلوتن ، وقد قرئ عليه ، وعليه الخط بالقراءة في البيمارستان العضدي ، في يوم الخميس الحادي عشر من شهر سنة ست وأربعمئة »^(٢) .

وكان إبراهيم بن بكس « يدرس صناعة الطب في البيمارستان ، العضدي لما بناء عضد الدولة »^(٣) .

وكان ابن أبي الحكم يقعد في الايوان الكبير في البيمارستان ، فكان

(١) مختصر تاريخ العرب ص ٢٨٣ و ٣٦٩ والتراث اليوناني في الحضارة الإسلامية ص ٩٢ وتاريخ التمدن الإسلامي المجلد الثاني ص ٢٠٧ وراجع ص ٢٠٥ .

(٢) عيون الأنباء ص ٣٢٣ .

(٣) عيون الأنباء ص ٣٢٩ .

جماعة من الأطباء والمشتغلين يأتون إليه ، ويقعدون بين يديه ، ثم تجري مباحث طبية ، ويقرئ التلاميذ ، ولا يزال معهم في اشتغال ومباحثة ونظر في الكتب مقدار ثلاث ساعات^(١) .

ومجلس الرازي لتعليم الطب معروف ومشهور ، فقد كان يجلس في مجلسه ، ودونه التلاميذ ، ودونهم تلاميذهم ، ودونهم تلاميذ آخرون ، وكان يجيء الرجل ، فيصف ما يجد لأول من يلقاه منهم ، فإن كان عنده علم ، وإلاً تعداه إلى غيره ، فان أصابوا وإلاً تكلم الرازي في ذلك^(٢) .

وأول مدرسة طبية منفصلة عن المستشفى كانت - فيما أعتقد - في سنة ٦٢٢ هـ قال ابن أبي أصيبعة : « . ولما كان في سنة اثنين وعشرين وست مئة .

وذلك قبل سفر الشيخ مهذب الدين عبد الرحيم بن علي عند الملك الأشرف وخدمته له ، وقف داره وهي بدمشق عند الصاغة العتيقة ، شرقي سوق المناخلين ، وجعلها مدرسة يدرس فيها من بعده الطب ، ووقف لها ضياعاً وعدة أماكن ، يستغل ما ينصرف في مصالحتها وفي جامكية المدرس ، وجامكية المشتغلين بها^(٣) .

امتحان الأطباء :

لقد رأينا : أن المسلمين كانوا يمتحنون الأطباء ، ويعطونهم اجازة لممارسة التطبيب ، ومن كان يمتحن الأطباء في سنة ٣٠٩ هـ ، ستان بن ثابت

(١) عيون الأنباء ص ٦٢٨ .

(٢) تاريخ الحكماء ص ٢٧٣ و عيون الأنباء ص ٤١٦ ، وغير ذلك كثير .

(٣) عيون الأنباء ص ٧٣٣ .

في بغداد^(١) ومهذب الدين الدخوار في مصر^(٢) ، وابن التلميذ ، المتوفي سنة ٥٦٠ ببغداد^(٣) ويضيف البعض إلى هؤلاء : إبراهيم بن سنان ، وأبا سعيد اليماني^(٤) .

وذكر في كتاب : تاريخ اليمارستانات في الإسلام اجازتين قد بقيتا من القرن الحادي عشر الهجري ، احدهما ترتبط بالفصد ، والاخرى ترتبط بالجراحة^(٥) .

الاختصاص في الطب :

لقد كان الاختصاص في فروع الطب ظاهرة شائعة بين الأطباء المسلمين ؛ فهناك الطبيب المختص بالجراحة ، وآخر بأمراض العين ، وثالث بأمراض النساء ، ورابع بالأمراض العقلية ، وخامس في الأسنان ، وهكذا . . .

النساء والطب :

ولم يكن الطب مقصوراً على الرجال ، بل لقد كان في النساء أيضاً عالمات في الطب ، وقد تقدمت الإشارة إلى هنيذة ، وزينب الأودية

(١) تاريخ الحكماء ص ١٩١ ، وعيون الأنباء ص ٣٠٢ ، وتاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٢٨٢ و ٦٨٦ وتاريخ التمدن الإسلامي المجلد الثاني ص ٢٠١ . وتاريخ مختصر الدول ص ١٦٢ .

(٢) عيون الأنباء ص ٧٣١ ، تاريخ التمدن الإسلامي المجلد الثاني ص ٢٠١ .

(٣) عيون الأنباء ص ٣٥١ و ٣٥٢ .

(٤) تاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٦٨٦ وراجع ص ٨١٦ وفيه أن إبراهيم بن سنان قد كلف أبا سعيد بذلك ، فكانت النتيجة : أن اجيز ٨٠٠ طبيب وجراح . ولكن الظاهر هو أن الأمر قد اشتبه على هذا البعض فخلط بين سنان بن ثابت ، وإبراهيم بن سنان كما يظهر من مراجعة : عيون الأنباء ص ٣٠٢ وغيره .

(٥) تاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٨٢٠ .

وغيرهما . . . ونزيد هنا : أنهم يقولون : ان أخت الحفيد ابن زهر الأندلسي وابنتها كانتا عالمتين بصناعة الطب ، ولهما خبرة جيدة بمداواة النساء ، وكانتا تدخلان على نساء المنصور الأندلسي ، ولا يقبل سواهما^(١) .

كثرة الأطباء المسلمين :

ان عدد الأطباء طيلة فترة الحكم الإسلامي كثير جداً لا يمكن حصره ، ولا استطاع مؤلفوا الموسوعات والتراجم ، حتى ذكر أسماء أقل القليل منهم . . .

ويكفي أن نذكر : أنهم قد أحصوا أطباء بغداد وحدها في زمن المقتدر بالله سنة ٣٠٩ وامتحنوهم ؛ فأجيز منهم (٨٦٠) طبيباً ، فأعطوهم الإذن في التطيب ، سوى من استغنى عن الإمتحان لشهرته ، وسوى من كان في خدمة السلطان^(٢) .

وكان سيف الدولة إذا جلس على المائدة حضر معه أربعة وعشرون طبيباً . وكان فيهم من يأخذ رزقين لاجل تعاطيه علمين^(٣) . وكان في خدمة المتوكل ٥٦ طبيباً^(٤) .

وكان يخدم في المستشفى العضدي ٢٤ طبيباً من مختلف الاختصاصات^(٥) وحين بنى المعتضد المستشفى ، أراد أن يكون فيه جماعة من

(١) عيون الأنباء ص ٥٢٤ ، وتاريخ التمدن الإسلامي ، المجلد الثاني ص ٢٠١ عنه .

(٢) عيون الأنباء ص ٣٠٢ ، وتاريخ التمدن الإسلامي ، المجلد الثاني ص ٢٠٠ عنه .

(٣) عيون الأنباء ص ٦١٠ ، وتاريخ التمدن الإسلامي ، المجلد الثاني ص ٢٠٠ عنه .

(٤) تاريخ التمدن الإسلامي ج ٢ ص ٢٠٠ عن عيون الأنباء ج ٢ ص ١٤٠ وفيه : أنهم كانوا من النصارى !!

(٥) عيون الأنباء ص ٤١٥ .

أفاضل الأطباء واعيانهم ، فأمر أن يحضر له لائحة بأسماء الأطباء المشهورين حينئذ ببغداد وأعمالها ؛ فكانوا متوافرين على المائة فاختار منهم نحو خمسين الخ^(١) .

الخدمات الطبية عند المسلمين :

وكان للمسلمين أيضاً عناية خاصة بالأيام ، والعميان ، والقواعد من النساء فكان لهم رعاية ودواوين خاصة ، تحت إشراف مسؤولين عن أمورهم وأحوالهم^(٢) .

« وكان من الأطباء أو الصيادلة من هو خاص بالجند ، يرافقه في أسفاره ومنهم من هو خاص بالخلفاء والأمراء ، ولهؤلاء رواتب خاصة ، ويعرفون بالمرتزقين ، ومنهم من يطببون العامة ، وهم غير مرتزقين »^(٣) .

وكان لدى المسلمين دار للمجانين ، وصيديات تعطي الدواء مجاناً في أيام معينة ، وكان الأطباء يذهبون مع أدويتهم إلى الأماكن التي لا يمكن بناء مستشفى فيها^(٤) .

وقد ذكر القفطي وغيره في ترجمة سنان بن ثابت : أن الوزير علي بن عيسى الجراح - في سنة كثرت فيها الأمراض والأوباء - قد وقّع إلى سنان بن ثابت يأمره : بأن يفرد لمن في الحبوس كلها أطباء يدخلون إليهم في كل يوم ، ويحملون معهم الأدوية والأشربة ، وما يحتاجون إليه من المزورات ويعالجوا من فيها من المرضى .

(١) المصدر السابق .

(٢) وفيات الأعيان ج ١ ص ٤٩٥ ط . سنة ١٣١٠ هـ والعيون والحدائق .

(٣) تاريخ التمدن الإسلامي المجلد الثاني ص ٣٠١ .

(٤) تمدن إسلام وعرب ص ٦١٥ .

ووقع إليه توقيعاً آخر ، يأمره بانفاذ متطبيين ، وخزانة من الأدوية والأشربة يطوفون في السواد ، ويقيمون في كل صقع منه مدة ما تدعو الحاجة إلى مقامهم ويعالجون من فيه ، ثم ينتقلون إلى غيره ، ففعل سنان ذلك^(١) .

كما أن المسلمين قد أنشأوا ما نسميه اليوم بالعيادات الخارجية^(٢) .

هذا . . . ولم يكن كل هؤلاء الأطباء يتقاضى أجره ، بل كان من بينهم من يعمل مجاناً ، فمثلاً لقد « كان أبو بكر بن القاضي أبي الحسن الزهرري يطيب الناس من دون أجره ، ويكتب النسخ لهم »^(٣) .

ويلاحظ : أنهم كانوا في أوائل أمرهم يهتمون بفحص البول ، وبالفصد ، والاستفراغ ، ونحو ذلك . . . ولكن هذه المعالجات قد بدأت تتطور نحو الأفضل باستمرار ، تبعاً للتقدم والنبوغ الطبي ، الذي كان يتجلى يوماً بعد يوم ، حتى بعث المسلمون في الطب روحاً جديدة ، كما هو معلوم ومعروف لكل أحد .

المستشفيات :

الرازي . . . وبناء مستشفى :

يقول غوستاف لوبون : لقد بنيت المستشفيات الإسلامية موافقة لاصول حفظ الصحة ، وكانت أحسن من المستشفيات الموجودة في هذه الأيام . وقضية الرازي حينما أراد أن يختار موقعاً للمستشفى معروفة ومشهورة ، فإن الطريقة

(١) تاريخ الحكماء ١٩٣/١٩٤ ، وعبون الأنبياء ص ٣٠١ .

(٢) مختصر تاريخ العرب ص ٢٨٣ .

(٣) عبون الأنبياء ص ٥٣٦ .

التي استعملها ، يؤيدها اليوم المحققون في الأمراض المعدية ، فان الرازي أمر بعض الغلمان : أن يعلق في نواح مختلفة من بغداد قطع لحم ، ليرى في أيها لا يتفسخ اللحم ويتن في وقت أقصر ، ليكون الموقع الملائم لبناء المستشفى^(١) ويقال : ان هذا المستشفى هو المستشفى العضدي .

ولكن ذكر ابن أبي أصيبعة : ان الرازي كان أقدم من عضد الدولة^(٢) ، وعليه فلا بد وأن يكون الرازي قد أراد بناء مستشفى غير مستشفى عضد الدولة وذلك لأن الرازي توفي سنة ٣٢٠ هـ ، وقال الحسن بن سوار بن بابا ، وكان قريب العهد منه : انه توفي في سنة نيف وتسعين ومائتين ، أو ثلاثمائة وكسر^(٣) وعضد الدولة إنما توفي سنة ٣٧٢ هـ ، كما هو معلوم .

ولكن قد ذكر القفطي أن الرازي قد توفي سنة ٣٦٤ وعاش في زمن المكتفي ، وبعض زمن المعتذر^(٤) ، وعليه فلا مانع من أن يكون قد شارك في اختيار موضع المستشفى العضدي ، كما ذكروا .

بعض أحوال المستشفيات :

أما أحوال المستشفيات في العهد الإسلامي فقد تقدم : أن غوستاف لوبون يقول : أنها كانت موافقة لأصول الصحة ، وأحسن من المستشفيات الموجودة في هذه الأيام ، كما أنهم قد شيدوا في كل مدينة مستشفيات عامة ، كما سنرى^(٥) .

(١) راجع تمدن إسلام وعرب ص ٦١٤ وقضية الرازي مذكورة أيضاً في عيون الأنباء ص ١١٥ وموجز تاريخ الشرق الأدنى ص ١٩٢ .

(٢) عيون الأنباء ص ٤١٥ .

(٣) عيون الأنباء ص ٤٢٠ .

(٤) تاريخ الحكماء ص ٢٧٢ وراجع تاريخ الأطباء والحكماء ص ١٥٣ الترجمة الفارسية .

(٥) مختصر تاريخ العرب ص ٢٨٣ .

وكان لكل مرض قاعة أو قاعات خاصة ، يطوفها الطبيب المختص بها ، وبين يديه المشارفون والقوام لخدمة المرضى ، فيتفقد المرضى ، ويصف لهم الأدوية ، ويكتب لكل مريض دواءه^(١) .

وكانوا يعالجون جميع المواطنين في مستشفياتهم ، سواء أكانوا من المسلمين أو من غيرهم ، وكانوا يقومون بعمليات التدفئة للمرضى على أكمل وجه ، ويقدمون لهم المؤن ، والدثار ، وغير ذلك^(٢) .

وقال المقرئزي عن مستشفى ابن طولون الذي أسسه سنة ٢٥٩هـ في القاهرة : « وشرط في المارستان أن لا يعالج فيه جندي ، ولا مملوك ، وعمل حمامين للمارستان ، احدهما للرجال ، والأخرى للنساء ، جهما على المارستان وغيره ، وشرط : أنه إذا جيء بالعليل تنزع ثيابه ، ونفقته ، وتحفظ عند أمين المارستان ، ثم يلبس ثياباً ، ويفرش له ، ويغدي عليه ، ويراح بالأدوية والأغذية والأطباء حتى يبرأ ، فإذا أكل فوجاً ورغيفاً أمر بالانصراف ، وأعطى ماله وثيابه »^(٣) .

وقال عن المستشفى المنصوري ، الذي بني في القاهرة سنة ٦٨٣هـ :

« . . . ورتب فيه العقاقير والأطباء ، وسائر ما يحتاج إليه من به مرض من الأمراض ، وجعل السلطان فيه فراشين من الرجال والنساء لخدمة المرضى وقرر

(١) تاريخ التمدن الإسلامي ، المجلد الثاني ص ٢٠٧ ، عن طبقات الأطباء ج ١ ص ١٥٥ .

(٢) تاريخ الحكماء ص ١٩٤ ، وعيون الأنبياء ص ٣٠٢ و ٣٠١ .

(٣) الخطة للمقرئزي ج ٢ ص ٤٠٥ ، وراجع الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري ج ٢ ص ٢٠٦/٢٠٥ والمستشفى لابن طولون ذكر في كتاب الولاية والقضاء للكندي ص ٢١٦/٢١٧ .

لهم المعاليم ، ونصب الأسرة للمرضى ، وفرشها بجميع الفرش المحتاج إليها في المرض .

وأفرد لكل طائفة من المرضى موضعاً ، فجعل أوأوين المارستان الأربعة للمرضى بالحميات ونحوها ، وأفرد قاعة للرمدي ، وقاعة للجرحى ، وقاعة لمن به إسهال ، وقاعة للنساء ، ومكاناً للمبرودين ، وينقسم قسمين : قسم للرجال ، وقسم للنساء وجعل الماء يجري في جميع هذه الأماكن .

وأفرد مكاناً لطبخ الطعام ، والأدوية ، والأشربة ، ومكاناً لت تركيب المعاجين والأكحال ، والشيافات ونحوها ، ومواضع يخزن فيها الحواصل .

وجعل مكاناً يفرق فيه الأشربة والأدوية ، ومكاناً يجلس فيه رئيس الأطباء لالقاء درس طب . . . الخ . » وكان وقفه عاماً لكل أحد^(١) .

المستشفيات المبدئية :

لقد كان لدى المسلمين مستشفيات تستصحبها الجيوش معها ، فقد قال ابن خلكان ، والقفطي عن أبي الحكم عبيد الله بن المظفر المغربي ، المتوفي سنة ٥٤٩ هـ : « وذكر العماد الأصفهاني في الخريدة : أن أبا الحكم المذكور كان طبيب البيمارستان الذي كان يحمله أربعون جملًا ، والمستصحب في معسكر السلطان محمود السلجوقي حيث خيم » . ثم ذكر خدمة ابن المرخم فيه أيضاً طبيباً وفصاداً^(٢) .

ويقول سيد أمير علي : « . . . وكان يرافق الجيش في أبان المعارك فريق

(١) راجع : الخطط للمقريزي ج ٢ ص ٤٠٦ .

(٢) وفيات الأعيان ج ١ ص ٢٧٤ ط . سنة ١٣٠٩ هـ ، وتاريخ الحكماء ص ٤٠٥ وتاريخ التمدن الإسلامي ، المجلد الثاني ص ٢٠٧ عن الأول وعن : تراجم الحكماء .

من الأطباء ، ومستشفى حسن التجهيز ، الحققت به نقالات لنقل الجرحى بشكل محفات تنقلها الجمال . وقد استلزم مستشفى الميدان الخاص بكل من الرشيد . والمأمون عدداً كبيراً من الجمال والبغال لنقل الخيام ، والمؤمن ، والأدوية .

وحتى في العهود التالية أيام الملوك الضعفاء أمثال السلطان محمود السلجوقي كانت لوازم مستشفى الجيش تنقل على أربعين جملاً^(١) .

مستشفيات الطوارئ :

ولم تقتصر الخدمات الطبية عند المسلمين على ما ذكر ، بل لقد تعدت ذلك إلى إيجاد مراكز للطوارئ في الاجتماعات العامة . . فقد :

« قال جامع السيرة الطولونية ، وقد ذكر بناء جامع ابن طولون : وعمل في مؤخره ميضأة : أو خزانة شراب ، جعل فيها الشرابات والأدوية ، وعليها خدم ، وفيها طبيب جالس يوم الجمعة لحادث يحدث للحاضرين للصلاة »^(٢) .

أول مستشفى في الإسلام :

إننا نستطيع أن نقول : ان أول مكان خصص لنزول المرضى ، ومعالجتهم بعد ظهور الإسلام ، كان مسجد الرسول الأعظم (ص) في المدينة منذ عهد الرسول (ص) .

يقول الدكتور جواد علي وغيره : « وقد كان في مسجد الرسول موضع يعالج فيه المرضى والجرحى ، وكان الرسول والصحابة يتفقدون المرضى

(١) مختصر تاريخ العرب ص ٣٦٩ .

(٢) الخطط للمفريزي ج ٢ ص ٤٠٥ ، والحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري ج ٢ ص ٢٠٦ .

النازليين به^(١) . وسيأتي إن شاء الله في بحث مداواة المرأة للرجل الإشارة الى خيمة رفيعة ، أو كعينة بنت سعيد : التي كانت في مسجد النبي (ص) تدوي فيها الجرحى .

وما ذكر يدل على أن ما ذكره البعض من أن أول مستشفى في الإسلام هو مستشفى الوليد بن عبد الملك^(٢) .

لا يصح . . . وإنما هو غفلة عن حقيقة الحال ، ولعل الوليد : أول من اهتم بتوسعته لاتساع الحالة المادية في زمنه .

جريمة أموية نكراه ! :

قال ابن قتيبة : « أبو الحسن ، قال : مر سليمان بن عبد الملك بالمجذومين في طريق مكة ، فأمر باحراقهم ، وقال : لو كان الله يريد بهؤلاء خيراً ما ابتلاهم بهذا الإبتلاء^(٣) . » . وأنها حقاً لجريمة نكراه يندى لها جبين الإنسان الحر المأ وحنجلاً .

هذا . . . ولا بأس بالمقارنة بين أفاعيل فراعنة وجبايرة هذه الأمة ، والشجرة الملعونة في القرآن ، وبين أمر الرسول (ص) والأئمة (ع) الناس بأن لا

(١) المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ج ٨ ص ٤١٢ ، والتراتب الإدارية ج ١ ص ٤٥٣/٤٥٤ ، وتاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٧٦٣ عن تاريخ البيمارستانات في الإسلام ص ٩ .

(٢) الخطط للمقريزي ج ٢ ص ٤٠٥ ، وتاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٢٩٠ ، والتراتب الإدارية ج ١ ص ٤٥٤ و ٤٥٥ ، وتاريخ التمدن الإسلامي المجلد الثاني ص ٢٠٥ ، والحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري ج ٢ ص ٢٠٥ ، وتاريخ طب در إيران ج ٢ ص ١٤٨ .

(٣) عيون الأخبار لابن قتيبة ج ٤ ص ٦٩ .

يديموا النظر إلى أهل البلاء ، فإن ذلك يحزنهم ... وبين ما كتبه علي في عهده للاشتر من الحث على القيام بأمور ذوي البؤس والزمني وإجراء الأرزاق عليهم ، للاقصى وللادنى على حد سواء ، فراجع^(١) .

المستشفيات في القرنين الأولين للهجرة :

١ - ثم أنشأ الوليد بن عبد الملك في سنة ٨٨ هـ مستشفى في دمشق ، وجعل فيه الأطباء ، وأجرى لهم الأرزاق ، وأمر بحبس المحلومين لئلا يخرجوا ، وأجرى عليهم وعلى العميان الأرزاق^(٢) .

٢ - وكان في زمن الرشيد دار للمجانين^(٣) . ولا ندرى ! ان كانت قد أوجدت قبله ، أو أنه هو الذي أوجدها ، فما جزم به جرجي زيدان ، من أن المنصور هو الذي بناها ، أو الذي خلفه^(٤) في غير محله .

٣ - ثم أنشأ الرشيد مستشفى في بغداد ، وعندما أراد البدء به أحضر له بختيشوع (دهشك) من جنديشابور ، الذي كان رئيس المستشفى هناك ، وعرض عليه أن يتولى هذه المهمة ، لكن دهشك رفض العرض ، وأشار عليه : أن يقلد هذا الأمر لماسويه ، ففعل^(٥) .

(١) نهج البلاغة قسم الكتب ، والبحار ج ٧٧ ص ٢٥٩ و ٢٦٠ عن نحف العقول ص ١٢٦ .
(٢) المصادر التي تقدمت قبل الحاشيتين الأخيرتين ، بالإضافة إلى : تاريخ الطبري ج ٥ ص ٢٢٤ ، ونقله في تاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٧٦٣ و ٧٦٤ عن صبح الأعشي ج ١ ص ٤٣١ ، وتاريخ اليمارستانات في الإسلام ص ١٠ ، وغرر النقايس الفاضحة ، وغرر الخصائص الواضحة ص ٢٤٨ .

(٣) الكشكول للشيخ البهائي ص ٢١٣ ، وتاريخ التمدن الإسلامي المجلد الثاني ص ٢٠٦ عنه .

(٤) تاريخ التمدن الإسلامي ، المجلد الثاني ص ٢٠٦ .

(٥) تاريخ الحكماء ص ٣٨٤/٣٨٣ ، وعيون الأنبياء ص ٢٤٥ ، وموجز تاريخ الشرق الأدنى =

ويميل البعض إلى اعتباره أول مستشفى ، ان لم نعد ما صنعه عبد الملك هو المستشفى الأول^(١) .

٤ - وأنشأ البرامكة مستشفى باسمهم ، كان يتولى أمره ابن دهن الهندي^(٢) .

٥ - وكتب طاهر بن الحسين لابنه عبدالله : « وأنصب لمرضى المسلمين دوراً توقيهم ، وقواما يرفقون بهم ، وأطباء يعالجون أسقامهم »^(٣) .

٦ - وكان في بغداد مستشفى للمجانين هو دير هرقل القديم^(٤) .

المستشفيات في القرن الثالث فما بعده :

ويقول البعض : « ثم مضى قرن بأكمله قبل ان يسمع المرء بانشاء مثل هذه المؤسسة في العاصمة بغداد من جديد . . . وهو القرن الذي دعى فيه أطباء البيمارستانات المشهورين في جنديشابور إلى قصر الخليفة .

ولعل السبب في ذلك راجع إلى سرّ من رأى ، التي أصبحت المقام

= ص ١٩١/١٩٢ ، والتراث اليوناني في الحضارة الإسلامية ص ٩١ ، وتاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٩٤ ، ومجلة الهادي سنة ٢ عدد ٢ ص ٥٢ عن الأول .

(١) تاريخ طب در إيران ج ٢ ص ١٥٨ .

(٢) الفهرست لابن النديم ص ٣٥٦ ، والحضارة الإسلامية في القرن الرابع ص ٢٠٥ عنه ، وتاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٧٧٠ ، وتاريخ التمدن الإسلامي ، المجلد الثاني ص ٢٠٦ .

(٣) الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري ج ٢ ص ٢٠٥ عن كتاب بغداد لطيفور . ص ٥٠ .

(٤) راجع : معجم البلدان للمحموي ج ٢ ص ٥٤٠ ، والأغاني ج ١٨ ص ٣٩ و ٣٠ والحضارة الإسلامية في القرن الرابع ج ٢ ص ٢٠٦ عنه .

الثاني للخلفاء^(١) .

وعلى كل حال . . فاننا نجد المسلمين قد اهتموا في القرن الثالث بإنشاء المستشفيات الكثيرة في مختلف الأقطار ، وكمثال على ذلك نذكر :

١ - المستشفى الذي أنشأه أحمد بن طولون في مصر سنة ٢٥٩ أو ٢٦١ حسبما تقدم .

٢ - وقبل انقضاء القرن الثالث بنيت المستشفيات في مكة والمدينة^(٢) .

٣ - ثم أنشأ بدر ، مولى المعتضد مستشفى في بغداد^(٣) .

٤ - وفي سنة ٣٠٢هـ أنشأ الوزير علي بن عيسى مستشفى آخر ، وقلده سعيد ابن يعقوب الدمشقي ، مع غيره من مستشفيات بغداد ، ومكة ، والمدينة^(٤) .

٥ - وفي ٣٠٦هـ أنشأ سنان بن ثابت مستشفى السيدة ، وأنشأ المقتدر بيمارستاناً آخر بإسمه^(٥) . . ويقال : ان سنان هذا قد تقلد خمس مستشفيات في سنة ٣٠٤هـ^(٦) .

(١) التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية ص ٩١ .

(٢) عيون الأنباء ص ٣١٦ .

(٣) تاريخ البيمارستانات في الإسلام ص ١٨٠ والتراث اليوناني في الحضارة الإسلامية ص ٩١ .

(٤) عيون الأنباء ص ٣١٦ وتاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٢٨٨ والتراث اليوناني في الحضارة الإسلامية ص ٩١ وتاريخ التمدن الإسلامي ، المجلد الثاني ص ٢٠٦ .

(٥) المصادر المتقدمة مع : الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري ج ٢ ص ٢٠٧ ، والمنتظم ج ٦ ص ١٤٦ وعيون الأنباء ص ٣٠٢ وتاريخ الحكماء ص ١٩٤/١٩٥ .

(٦) الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري ج ٢ ص ٢٠٦ عن المنتظم ١١٤ .

٦ - وفي سنة ٣١٣هـ . أنشأ ابن الفرات ، خصم علي بن عيسى السياسي مستشفى أسندت رئاسته إلى ثابت بن سنان^(١) .

٧ - ثم أسس أمير الأمراء التركي أبو الحسين قبل موته في سنة ٣٢٩هـ . مستشفى ، أسندت رئاسته إلى سنان بن ثابت^(٢) .

٨ - وفي سنة ٣٥٥ أسس معز الدولة مستشفى في بغداد أيضاً^(٣) .

٩ - وفي سنة ٣٦٨ أسس عضد الدولة المستشفى المشهور في بغداد . وكان يخدم فيه ٢٤ طبيباً ، من مختلف الاختصاصات ، وقد أسندت رئاسته إلى أكثر من ٢٤ طبيباً على التوالي^(٤) .

وقد زار الرحالة الاندلسي ابن جبير هذا المستشفى في بغداد سنة ٥٨٠هـ . وكان لا يزال يعمل بنشاط ، ويظهر : أنه لم يتعرض للخراب حين غزا المغول بغداد في سنة ٦٥٦هـ^(٥) .

ثم تاهت المستشفيات في مختلف البلاد والاصقاع ، بشكل مكثف ، كما يعلم من المراجعة إلى المؤلفات والموسوعات ، فراجع على سبيل

(١) عيون الأنباء ص ٣٠٥ ، والحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري ج ٢ ص ٢٠٧ عن المتنظم ص ٢٣ والتراث اليوناني في الحضارة الإسلامية ص ٩٢ ، وتاريخ التمدن الإسلامي ، المجلد الثاني ص ٢٠٦ .

(٢) التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية ص ٩٢ ، والحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري ج ٢ ص ٢٠٧ .

(٣) تاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٧٧٥ والحضارة الإسلامية في القرن الرابع ج ٢ ص ٢٠٧ والمتنظم ج ٧ ص ٣٣ .

(٤) تاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٧٧٥ ، وتاريخ التمدن الإسلامي ، المجلد الثاني ص ٢٠٧ والتراث اليوناني في الحضارة الإسلامية ص ٩٢ ، وكثير من المصادر الأخرى .

(٥) التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية ص ٩٣ .

المثال : تاريخ البيمارستانات في الإسلام ، وتاريخ طب در إيران ج ٢ ،
والخطط للمقريزي والحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري ، وغير
ذلك . . .

كما أن صاحب كتاب تاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٧٨٧ فصاعداً قد أجمل
وصف المستشفيات في البلاد الإسلامية ، فمن أرادته فليراجعه . .



القسم الثاني

من الأخلاق الطبية

... في الإسلام

الفصل الاول :

الطب .. كمسؤولية



أحكام الصلاة

أنه لا شك في أن الله الذي هو خالق كل شيء . . . كما أنه عليم وبصير بكل ما في هذا الكون . . . وعلیم بعباده ، وبصير بهم . . . كما قال تعالى : ﴿لَهُ مَلِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ، هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرَجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾^(١) . والآيات في ذلك كثيرة . .

كذلك . . . فإنه تعالى رحيم بعباده رؤوف بهم ، لا يريد لهم إلا الخير والسعادة ، والصَّلاح ، كما قال تعالى : ﴿هُوَ الَّذِي يَنْزِلُ عَلَى عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لِرُؤُوفٍ رَحِيمٌ﴾^(٢) .

وقال تعالى : ﴿يَسْمِعُ اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

(١) سورة الحديد ، الآية : ٢ - ٤ .

(٢) سورة الحديد ، الآية : ٩ .

الرحمن الرحيم ﴿١﴾ .

والآيات في ذلك كثيرة . .

وهكذا . . فإنه تعالى إذا شرع لهم أحكاماً تنظم أمور معاشهم ومعادهم - بما في ذلك أحكام القصاص - فإنما يهدف من ذلك إلى تحقيق السعادة والكمال لهم ، وحفظهم من الإنزلاق في مهاوي الشقاء والضلال والضياع ، كما أشارت إليه الآية المتقدمة من سورة الحديد . . .

وحينما سئل الإمام الباقر (ع) عن سبب تحريم الميتة ، والخمر ، ولحم الخنزير ، والدم ، قال : « إن الله تعالى لم يحرم ذلك على عباده ، وأحل لهم ما وراء ذلك من رغبة فيما أحل لهم ، ولا زهد فيما حرمه عليهم ، ولكنه خلق الخلق ، فعلم ما تقوم به أبدانهم وما يصلحهم ، فأحل لهم ، وأباح لهم : وعلم ما يضرهم فنهاهم عنه ، ثم أحله للمضطر في الوقت الذي لا يقوم بدنه إلا به » (٢) .

وروي بأسانيد عن الرضا (ع) ، أنه قال : « وجدنا : أن ما أحل الله ففيه صلاح العباد ، وبقاؤهم ، ولهم إليه حاجة ، وجدنا المحرم من الأشياء ولا حاجة (٣) ولا حاجة بالعباد إليه ، وجدناه مفيداً » .

وقال الحر العاملي : والأحاديث في ذلك كثيرة (٤) .

(١) سورة الفاتحة ، الآية : ١ - ٣ .

(٢) الكافي ج ٦ ص ٢٤٢ ، والمحاسن ص ٣٣٤ والنهذيب ج ٩ ص ١٢٨ ومن لا يحضره الفقيه ج ٣ ص ٢١٨ والوسائل ج ١٧ ص ٢ والبحار ج ٦٢ ص ٨٢ عن علل الشرايع ، وميزان الحكمة ج ٣ ص ٣٦٦ عنه .

(٣) لعل الواو في قوله « ولا » زائدة .

(٤) الفصول المهمة ص ٥٤١ عن علل الشرايع ، والبحار ج ٦ ص ٩٣ . وراجع علل الشرايع ج ١ ص ٢٥٠ و ٢٥٢ .

ويكفي أن نذكر : أن الله تعالى قد اعتبر الإسلام نعمة أنعم الله بها على العباد ، وقد أتم نعمته هذه بتنصيب علي (ع) إماماً وقائداً في يوم الغدير ، قال تعالى : ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾^(١) .

حق التشريع ... لمن ؟ ! :

وإذا كان الله تعالى هو الخالق والمالك لهذا الكون والانسان ، والخبير به والمطلع على كل ما فيه من علاقات وروابط ، والعارف بما يصلحه مما يفسده ، فانه سيكون هو فقط الذي يملك حق وضع قانون وتشريع يؤمن لهذا الإنسان سعادته وكماله ، ويهيمن على كل حالاته وسلوكه .

وكل من يتصدى لهذا الأمر سوى المولى سبحانه وتعالى ، ممن لا يعرف عن هذا الكون والإنسان شيئاً يذكر ، فانه يكون خارجاً عن جادة الإنصاف ، وعن مقتضيات العقل ، والفطرة ... بل وظالماً متعدياً أيضاً ... ولن يستطيع أن يضع النظام الكامل والشامل ، والمطابق لكل مقتضيات وأحوال هذا الإنسان ان لم نقل : أنه سيضع في كثير من الأحيان ما يؤدي إلى شقائه وبلائه ، إن لم يكن إلى دماره وهلاكه .

وكمثال على ذلك نقول : لو أن شخصاً اخترع آلة في غاية الدقة والتعقيد وتأثر بما حولها تأثيرات مختلفة ، فهل يحق لمن لا يعرف حقيقة تركيبها ، وخصائصها : أن يمنع مخترعها عن التصرف فيها ، وعن أن يضع لها نظاماً يحفظ لها سلامتها واستمرارها ، ويحافظ على كل دقائقها وخصائصها ؟ ثم يتصدى هو - ذلك الجاهل بها وبكل شيء عنها ، أو بأكثره - لوضع ذلك النظام

(١) سورة المائدة ، الآية : ٣ .

والقانون ؟! وهل يمكن أن يمدحه أحد على ذلك ؟! وهل ثمة من يتوقف في توجيه اللوم والتفريع له ؟! وهل يمكن أن لا يطالب كل عاقل منصف بإيقافه عند حده ، ثم بتغريمه لكل النقائص والخسائر التي نجمت عن طغيانه ذاك ، بالإضافة إلى العقاب الرادع والجزاء العادل^(١) ، ليكون ذلك موعظة له في نفسه ، وعبرة لغيره .

فالمتحصل من كل ذلك اختصاص حق التشريع بالباري سبحانه وتعالى ، العالم بكل شيء ، والمهيمن على جميع المخلوقات .
شمولية قوانين الإسلام :

وبعد . . . فلا ريب في أن التشريعات الإلهية والتعاليم القرآنية ، إنما تهدف إلى تحقيق الكمال والسَّلامة والهناء والسَّعادة - كل السَّعادة والهناء - لهذا الإنسان ، بالإضافة إلى تكامل الإنسان في إنسانيته ، وفي قربيه من الله تعالى ، والفوز برضاه .

وبدیهي : أنه كلما كانت النظم أدق وأشمل كلما كانت السَّعادة والسَّلامة لهذا الإنسان أتم وأكمل ، ووصوله إلى ذلك الهدف الأسمى أسرع وأيسر .

ومن هنا . . . فقد كانت تعاليم الإسلام وقوانينه دقيقة وشاملة لجميع شؤون الإنسان ، ومختلف أحواله وأوضاعه : سياسية كانت ، أو إقتصادية ، أو سلوكية ، أو نفسية ، أو غيرها . . . مما يرتبط بالفرد أو بالمجتمع . . . فكل شيء محكوم لقانون ، ويهيمن عليه نظام ، يوجهه لخير الإنسان ، ويجعله في خدمته .

(١) فإن من سن سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة ، ومن سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة .

نعم كل شيء... فبالنسبة لشخص الإنسان ، نجده لم يغفل حتى عن أكله وشربه ، وقيامه ، وجلوسه ، ومشيه ، ونبرات صوته ، بل لقد تدخل حتى في اختيار ، ومواصفات البيت الذي يعيش فيه . والثياب التي يلبسها ، وفي كيفية تصرفه بها... بل وحتى في خلجات الإنسان القلبية ، وأفعاله الجوانحية .

كما اننا نجد : أن الإسلام لم يشرع أي قانون يضر بمكانة الإنسان الاجتماعية ، أو بذوقه ، وسجيته ، أو بروحه وحالته النفسية ، أو بصحته البدنية .

وكمثال على ذلك : تشير إلى تعاليم الإسلام المتعلقة بتقليم أظفاره ، وترجيل شعره ، وأوامره له بالتنظيف والتطهر ، حتى لقد ورد : ان الله يبغض الرجل القاذورة^(١) ، وورد : أن النظافة من الإيمان^(٢) ، وعنه (ص) : « بش العبد القاذورة »^(٣)... بل لقد حرم عليه بعض الألبسة التي تضر بمكانته الاجتماعية وتوجب استهانة الناس به .

إلى غير ذلك من الشؤون والأحوال التي يمر بها الإنسان أو تمر به ، والتي غفل عنها أي تشريع آخر سوى التشريع الإلهي الحق ، لأنه صادر عن ساحة الحق سبحانه وتعالى... حتى ليقول الإمام الصادق (ع) : « ان عندنا الجامعة ، قلت : (أي الراوي) وما الجامعة ؟ قال : صحيفة فيها كل حلال وحرام ، وكل شيء يحتاج إليه الناس حتى الأرض في الخدش ، وضرب يده

(١) البحار ج ٧٦ ص ٨٤ وج ٨٠ ص ١٠٦ عن كنز الفوائد للكراچكي وج ٩٩ ص ٣٠٣ فقه الرضا ٤٨ وج ٩٩ ص ٨٤ ، والخصال ج ٢ ص ٦٢٠ ، وتحف العقول حديث الأربعمعة ص ٧٣ .

(٢) البحار ج ٦٢ ص ٢٩١ عن طب النبي للمستغفري .

(٣) الفصول المهمة ص ٤٤١ ، وطب الصادق ص ١٥ عن الدعائم .

إلي فقال : أتأذن يا أبا محمد ؟ قلت : جعلت فداك ، إنما أنا لك ، فاصنع ما شئت ، فغمزني بيده ، حتى أرسى هذا^(١) .

طبيعية قوانين الإسلام :

ونحن لا نريد أن ندعي هنا : أن شمولية الإسلام هذه قائمة على أساس النص الصريح على كل كلية وجزئية ، فإن ذلك أمر متعسر بل متعذر . . . وإنما تكمن شموليته في كونه قد نظر إلى الإنسان ، وأحواله ، وأوضاعه نظرة واعية تنسم بالشمول والدقة ، فقد لاحظ :

أولاً : شؤونه الثابتة التي لا يطرأ عليها تغيير ولا تبديل في أي من الظروف والأحوال ، فوضع لها قوانين ثابتة ، وأنظمة محددة . . . وذلك من قبيل قوانين الإرث ، والزواج ، والطلاق ، ونحوها . . . ويمكن أن يدخل في ذلك جميع الأحكام الثابتة للموضوعات بعناوينها الأولية ، حسب الاصطلاح الأصولي .

ثم لاحظ :

ثانياً : الشؤون التي يطرأ عليها التغيير والتبديل ، ولا يمكن أن تكون في إطار ضابطة معينة وثابتة ، فجعل أصولاً وقواعد عامة ، يجري التغيير والتبديل في نطاقها .

فهذه القوانين والضوابط ثابتة ، والمتغير هو ما تنطبق عليه تلك القواعد والأصول .

ويمكن أن يدخل في هذا الإطار سائر الموضوعات التي تعرض لها المناوين الثانوية ، حسب الاصطلاح الأصولي .

(١) الوسائل ج ١٩ ص ٢٧٢ حديث ١ .

ومن هنا . . . فقد كان للإسلام مرونة خاصة بالنسبة لموقفه من الثقافات والعلوم التي تفيد المجتمع الاسلامي ، وبالنسبة لشؤون الإدارة الداخلية ، وشؤون الأمن في البلاد الإسلامية ، تبعاً للضرورات التي تفرضها الظروف والأحوال الطارئة والمتغيرة .

وقد أعطى ذلك للإسلام قدرة خاصة على استيعاب كل جديد ، وعلى أن يساير التطورات الحضارية المختلفة على مرّ العصور ، وعلى اتخاذ الموقف المناسب في الظروف والأحوال والمتغيرات باستمرار ، ولسوف يبقى محتفظاً بهذه القدرة مستقبلياً أيضاً . . . فهو القانون الوحيد ، الذي يستطيع أن يكون إنسانياً ، حضارياً وعالمياً ، وأبدياً .

الفقيه . . . وغيره الفقيه :

١ - أما وظيفة الفقيه فليست إلا الكشف عن الأحكام الإلهية الثابتة لموضوعاتها ، وتطبيق القواعد والكليات الثابتة على مصاديقها المتحولة المتغيرة فالفقيه لا يجعل الأحكام الشرعية ، وإنما هو يكشف عنها ، أو يطبق القاعدة على موردها .

٢ - هذا . . . ولا شك في أن الفطرة والعقل والعقلاء يحكمون على من ليس له قدرة الكشف والتطبيق هذه - حيث لا يمكن الإحتياط^(١) ولا يمكن العمل به - بالرجوع إلى الذي يملك هذه القدرة ، ويمارسها فعلاً . . . لانه هو المتخصص في هذه الجهة ، وله خبرات تؤهله لان يكون مرجعاً لمن يفقد هذه الخبرات تماماً . . . كذلك الذي يراجع الطبيب أو المهندس في ما يرتبط بهما من أمور الطب والهندسة ، لانه هو لا يملك خبرات في هذين المجالين .

٣ - كما أن الإنسان يفضل بحسب فطرته وسجيته وعقله : الأمهر من

(١) كما في كثير من الموارد العامة : سياسية واجتماعية وإدارية . . . وغيرها .

الأطباء وأصحاب الاختصاصات ؛ ولا يراجع غيره إلا إذا لم يقدر على الاستفادة منه .

وقد أمر الله تعالى إرشاداً إلى ذلك ، فقال : ﴿ فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ﴾^(١) . . . وقال تعالى أيضاً مشيراً إلى ان ذلك مرتبط في فطرة الإنسان وسجيته : ﴿ هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون ﴾^(٢) .

٤ - ومن الجهة الثالثة : فان فطرة الإنسان وسجيته ، تدفعه إلى أن يهتم بمراجعة من يثق بصدقه وإخلاصه من أهل الاختصاصات . . . وكلما كان الأمر أهم ، كلما زاد اهتمام الشخص في أن يجد من يجمع أقصى الشروط الملائمة لإنجاح وسلامة العمل الذي يرمي إليه على النحو الأكمل والأفضل . .

٥ - وإذا كان الشرع والدين هو أعظم قضية يمكن أن تواجه هذا الإنسان ؛ لانها تمس كل شؤون حياته الفردية والاجتماعية ، ويتوقف عليها مصيره ومستقبله ، ان دنيا ، وإن آخرة . وكل خلل يطرأ ، أو تجاوز يحصل ، فسيؤثر مباشرة على حياة الإنسان ومصيره . .

- إذا كان كذلك - فانه لا بد وأن يسعى هذا الإنسان إلى أن يوفر كل الشروط والضمانات التي تجعله يحصل على أعلى درجات الإطمئنان والثقة في من يفترض فيه أن يكون قائداً ومعلماً ومرشداً له في هذا السبيل . . . سواء من الناحية العلمية ، أو السلوكية ، أو غيرها من النواحي ، التي لها مساس بالمهمة التي يريد لاجلها . . .

وليس ذلك إلا الرجل المجتهد العادل ، الذي بنى نفسه من الداخل قبل

(١) سورة النحل ، الآية : ٤٣ .

(٢) سورة الزمر ، الآية : ٩ .

الظاهر ، والذي يكون ظاهره انعكاساً لباطنه . . الرجل الذي يملك أعظم المهارات والكفاءات العلمية في هذا المجال . . . إلى غير ذلك من مواصفات نص عليها الفقهاء في كتبهم المعدة لذلك .

الطب . . . والفقيه :

وهكذا . . وإذا كان الطب هو إحدى تلك المجالات الواسعة التي تخضع للأحكام والتشريعات الإسلامية بشكل مباشر أحياناً ، أو غير مباشر أحياناً أخرى . . فإن من الطبعي أن يرجع الطبيب والمريض ، وغيرهما ممن له علاقة في هذا المجال - إلى الكتب التي ألفها الرجل الأعلم في التشريع الإسلامي للتعرف على الأحكام الشرعية باستمرار ، لأن ذلك يؤثر في أحيان كثيرة على مواقفهم وتصرفاتهم بشكل عام . . .

الطب في الاعتبار الشرعي :

لا شك في أن الطب يعتبر وظيفة شرعية ، واجباً كفائياً ، يعاقب الكل على تركه ، ويسقط عنهم بقيام بعضهم به ، ويمكن أن يؤيد ذلك به :

١ - ما روي عن الصادق (ع) ، قال : لا يستغني أهل كل بلد عن ثلاثة يفرغ إليه في أمر دنياهم ، وآخرتهم ؟ فإن عدموا ذلك كانوا همجا : فقيه عالم ورع ، وأمير خير مطاع ، وطبيب بصير ثقة^(١) .

٢ - وما روي عن أبي عبدالله (ع) ، قال : كان المسيح (ع) يقول : ان التارك شفاء المجروح من جرحه شريك جاحده لا محالة ، وذلك أن الجراح أراد فساد المجروح ، والتارك لاشفائه لم يشأ صلاحه ؛ فإذا لم يشأ صلاحه ؛

(١) تحف العقول ص ٢٣٨ ، والبحار ج ٧٨ ص ٢٣٥ ، وسفينة البحار ج ٢ ص ٧٨ .

فقد شاء فسادهُ إضطراراً الخ^(١) .

هذا كله . . . عدا عن أن الإسلام يعتبر المؤمنين اخوة ، يجب الإهتمام بأمورهم ، وقضاء حاجاتهم ، ومعونتهم ، وأن يعضد بعضهم بعضاً ، في مواقع الابتلاء ، وان يفيد المؤمن أخاه ، وأن ينفس كربته إلى غير ذلك مما لا يمكن حصره . . . ولا يمكن أن تكون الناحية الطبية مستثناة من ذلك في أي من الظروف والأحوال ، إن لم تكن من أجل مصاديق الكثير من تلك الأوامر المتضاربة والمتواترة . .

أهمية الطب إسلامياً :

وعدا عن كون الطب مسؤولية دينية تصل إلى حد الوجوب الكفائي . . .

فانه يكفي للتدليل على الأهمية الخاصة لهذا العلم بنظر الإسلام ، أنه قد اعتبره وعلم الأديان - ومعهما غيرهما ، كما في بعض النصوص - هما العلمان اللذان ينبغي التوجه إليهما ، والعمل في سبيل الحصول عليهما ؛ فعن أمير المؤمنين (ع) :

العلم علمان : « علم الأديان ، وعلم الأبدان »^(٢) .

وعنه (ع) : العلم ثلاثة : « الفقه للأديان ، والطب للأبدان ، والنحو لللسان »^(٣) . .

(١) روضة الكافي ص ٣٤٥ ، والفصول المهمة ص ٤٠٤ ، والوسائل ج ٢ ص ٦٢٩ وج ١١ ص ٤٠١ .

(٢) طب الإمام الصادق (ع) ص ١٧ وقضاء أمير المؤمنين (ع) للتستري ص ١٤٤ والبحار ج ١ ص ٢٢٠ وميزان الحكمة ج ٦ ص ٥٢٧ .

(٣) تحف العقول ص ١٤٤ ، وطب الإمام الصادق (ع) ص ١٧ والبحار ج ٧٨ ص ٤٥ .

وبلفظ الكراجكي في جواهره : العلوم أربعة : الفقه للأديان : والطب
للأبدان ، والنحو للسان ، والنجوم لمعرفة الأزمان^(١) . . .

شمولية الطب ولزوم التداوي :

وقد روي عن النبي (ص) : « ما أنزل الله من داء إلا أنزل له شفاء »^(٢) .
وعن علي (ع) : « لكل علة دواء »^(٣) وعنه (ص) : « تداووا فإن الله تعالى لم
يخلق داء إلا خلق له شفاء ، إلا السام . والسام : الموت »^(٤) .

وفي لفظ آخر عنه (ص) : « إن الله تعالى لم ينزل داء إلا أنزل له دواء
علمه من علمه ، وجهله من جهله إلا السام » الخ^(٥) .

وعن الصادق (ع) : « أن نبياً من الأنبياء مرض ، فقال : لا اتداوى ،
حتى يكون الذي أمرضني هو الذي يشفيني . أوحى الله تعالى إليه : لا أشفيك
حتى تتداوى ، فإن الشفاء مني »^(٦) .

رسالية الطب :

وعدا عن كون الطب مسؤولية دينية ؛ فانه أيضاً ضرورة إجتماعية
إنسانية ، ورسالة أخلاقية ، ومسؤولية عقلية . . ف :

١ - هو ضرورة إنسانية إجتماعية ؛ حيث يفترض في الإنسان أن يساهم

(١) طب الإمام الصادق ص ١٧ وكنز الفوائد للكراجكي ص ٢٤٠ والبحار ج ٢ ص ٢١٨ .

(٢) البحار ج ٦٢ ص ٦٨ وعنه في ميزان الحكمة ج ٣ ص ٣٦٢ .

(٣) غرر الحكم ج ٢ وميزان الحكمة ج ٣ ص ٣٦٢ عنه .

(٤) ميزان الحكمة ج ٣ ص ٣٦٣ عن كنز العمال الحديث رقم ٢٨٠٩٠ .

(٥) ميزان الحكمة ج ٣ ص ٣٦٢ عن كنز العمال الحديث رقم ٢٨٠٧٩ .

(٦) البحار ج ٦٢ ص ٦٦ عن مكارم الأخلاق وميزان الحكمة ج ٣ ص ٣٦٢ عنه .

في دفع المسيرة الإنسانية نحو تحقيق أهدافها وتطلعاتها ، وآمالها بالسعادة والهناء ، وبالوصول إلى أعلى مراتب الكمال الإنساني المنشود ، حيث تختفي كل عوامل ومظاهر الشقاء ، والتعب والعناء . . .

٢ - وهو مسؤولية عقلية ؛ حيث لا بد منه لاجل بقاء النوع الإنساني ، وللتخفيف من شقاء وبلاء وآلام هذا الإنسان . . .

٣ - وهو بالتالي رسالة أخلاقية . . لا مجال للمرء أو التشكيك فيها ، حيث تعبر عن سمو وكمال نفسي يرضي النفوس ويطمئنها ويريحها . . ولجل ذلك لا نجد أحداً يعذر الطبيب الذي يمتنع عن معالجة مريضه - إذا كان يقدر على ذلك إذا تعلل بعدم أو بقلّة ما يبذل له من مال ، ونجد الناس كلهم يعتبرون ذلك الطبيب فاقداً للأخلاق النبيلة والفاضلة . . .

الطب والتجارة :

وهكذا يتضح : أن الطب بنظر الإسلام ليس حرفة يهدف منها إلى جمع المال ، والحصول على حطام الدنيا وإنما هو رسالة إنسانية ومسؤولية شرعية بالدرجة الأولى . . .

لأن الحرفة التي يهدف صاحبها إلى أن يستخدمها في الحصول على المال . . . تجعل لصاحبها الخيار في أن يتعامل مع هذا أو مع ذاك ، إذا وجد أن تعامله هذا يدر عليه نفعاً يرضيه . . . وأن لا يتعامل معه إذا شاء ، حينما لا يجد في تعامله ذلك ما يرضي جشعه ، ويشبع جوعه ونهمه . . .

وليس ذلك للطبيب قطعاً ؛ فإن التارك لشفاء المجرّح من جرحه شريك جارحه لا محالة كما تقدم . .

ولا يملك أن يتساهل أو أن يتعلل ، إنتظاراً للاجرة أو لزيادتها ، أو لأي

سبب آخر . . كما أنه لا يجوز له أن يساهل أو أن يتوانى في معالجته له . . كما
سنرى إن شاء الله تعالى . . .

الإجرة للطبيب :

ولكن ما قدمناه لا يعني : أن لا يأخذ الطبيب أجراً أصلاً ، فإن ذلك معناه
أن يكون كثير من الأطباء عالة على الآخرين ، كما أن ذلك يستدعي عدم إقبال
الناس على تعلم هذا العلم ، وإتقانه ، فضلاً عن النبوغ والإبداع فيه ، وهو
بالتالي يحرم الإنسانية من عنصر هام ، بل هو من أهم عناصر راحتها
وسعادتها ، بل وتقدمها في مختلف مدارج الكمال ، والعظمة والمجد .

ولأجل ذلك نجد : أن الإمام العسكري (ع) يعطي الطبيب الذي فصده
تحت ثياب ، وخمسين ديناراً^(١) .

وأعطاه أيضاً في مرة أخرى - على الظاهر - ثلاثة دنانير ، وكان الطبيب
نصرانياً^(٢) .

وفي رواية عن علي (ع) : ما دون السحقاق^(٣) أجر الطبيب^(٤) .

وعن ابن عباس : أن النبي (ص) : احتجم وأعطى الحجام أجره^(٥) .
والروايات الدالة على جواز أخذ الحجام للأجرة كثيرة جداً ، وهي موجودة في

(١) الوسائل ج ١٢ ص ٧٥ عن الخرائج والجرائع .

(٢) الوسائل ج ١٢ ص ٧٤ وفي هامشه عن الخرائج والجرائع ص ٢١٣ وعن أصول الكافي
ص ٢٨٥ .

(٣) السحقاق : قشرة رقيقة فوق عظم الرأس .

(٤) التهذيب للطوسي ج ١٠ ص ٢٩٣ ح ١٨ والوسائل ج ١٩ ص ٢٩٤ و ٣٠٤ والفائق ج ٤
ص ٦٧ عن الشعبي ، وعبر به الموضحة ه بدل : السحقاق .

(٥) الموطأ مع تنوير الحوالك ج ٣ ص ١٤١ والطب النبوي لابن القيم ص ٤١ وفي هامشه عن =

كثير من المصادر .

إلا أن ثمة رواية عن سماعة تخالف ذلك ، وقد حملها الشيخ على الكراهة^(١) .

وقال العلامة قدس سره في المنتهى : ... يجوز الإستيجار للختان ، وخفض الجواري ، والمداواة ، وقطع السلع ، وأخذ الإجرة عليه . لا نعلم فيه خلافاً ؛ لانه فعل مأذون فيه شرعاً ، يحتاج إليه ويضطر إلى فعله ؛ فجاز الإستيجار عليه كسائر الأفعال المباحة . وكذا عقد الإستيجار للكحل ، سواء كان الكحل من العليل أو الطبيب . وقال بعض الجمهور : ان شرط على الطبيب لم يجز^(٢) .

وأما بالنسبة للدواء ، فقد روى محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر (ع) ، قال : سأله عن الرجل يعالج الدواء للناس : فيأخذ عليه جعلاً ؟ فقال : لا بأس به^(٣) .

التجارة ... والسطحية :

وواضح : أنه إذا أصبح الهدف من تعلم الطب هو الحصول على المال والنوال ، وخلا من الإحساس الإنساني ، والدفع العاطفي ، ومن المسؤولية

= الترمذي ، وأبي داود ، وابن ماجة ، والمصنف لعبد الرزاق ج ١١ ص ٣٠ وفي هامشه عن البخاري كتاب الإجارة ٣٠٨/٤ وعن مسلم أيضاً .

(١) راجع : قرب الاسناد ص ٥٢ و ٥٣ ، والإستبصار ج ٣ ص ٥٨ - ٦٠ و ٦٤ والوسائل ج ١٢ ص ٧١ - ٧٤ وفي هوامشه عن : التهذيب ج ٢ ص ١٠٧ و ١٠٩ وعن فروع الكافي ج ١ ص ٣٦٠ وعن الفقيه ج ٢ ص ٥٢ و ٥٦ وعن البحار ج ١٠ ص ٢٦٧ وعن العلل ، وغير ذلك كثير ...

(٢) البحار ج ٦٢ ص ٦٥ .

(٣) من لا يحضره الفقيه ج ٣ ص ١٠٧ والبحار ج ٦٢ ص ٧٢ والوسائل ج ١ .

الشرعية والأخلاقية . . . فانه عدا عن أن ذلك يمكن أن يجعل من هذا العلم - كما جعل من كثير غيره - وبالا على الإنسان وعلى الإنسانية . . . لا بد وأن تقل فيه نسبة الإبداع والعمق ، بحيث لا ينسجم ذلك مع حجم العمل والعاملين فيه . . . ولا يبقى ثمة ما يؤهله لأن يقدم للامة وللأجيال المزيد من المعارف الدقيقة والهامة ، ويفتح أمامها آفاقاً جديدة في مجالاته المختلفة . . . كما . . . وتصبح المؤسسات الطبية مجرد حرف جافة لا تهتم بإسعاد هذا الإنسان بقدر ما تهتم بسلبه ونهب ثرواته ، ومن ثم بزيادة شقائه وويلاته . .

نعم . . . وحينئذ تبدأ عملية العد العكسي لإزدهار العلوم ، ويتجه المتعلمون - في الأكثر - إلى السطحية ، ثم إلى الجهل الذي يستتبع الكثير من التدليس والتزييف . . . ثم أن يفقد الإنسان أخلاقياته وإنسانيته ، ولينحول إلى موجود خسيس ورذل ، ويكون كالبهيمة المربوطة ، همها علفها ، على حد تعبير أمير المؤمنين (ع) .

حبس الجهال من الأطباء :

ولاجل ما تقدم . . نجد أن الإسلام قد وقف في وجه هذه الظاهرة بقوة وحزم ، حتى لقد روي عن أمير المؤمنين (ع) قوله :

« يجب على الإمام أن يحبس الفساق من العلماء ، والجهال من الأطباء الخ . . . »^(١) .

نعم . . . يجب ذلك ؛ لان ممارسة الجاهل لأعمال الطب ، كثيراً ما تزيد من آلام ومتاعب المريض ، وتعرض راحته ، ومستقبله - ان لم نقل تعرض حياة الكثيرين - للأخطار الجسام . . وكما أن فساق العلماء يفسدون الدين ،

(١) من لا يحضره الفقيه ج ٣ ص ٢٠ ، والتهذيب للشيخ ج ٦ ص ٣١٩ ، والنهاية للشيخ أيضاً ص ٦٢ ، والوسائل ج ١٨ ص ٢٢١ ، وقصار الجمل ج ١ ص ٢٩٩ .

فان جهال الأطباء يفسدون الأبدان ، ويسلبون الإنسان الراحة والسعادة في الدنيا ، فيجب ردهم ، والوقوف في وجههم ، بكل قوة وشدة . . .

ضمان الجاهل لما يفسده :

وانطلاقاً مما تقدم . . . فان الجاهل إذا مارسوا الطب ، وأفسدوا ما يفترض فيهم أن يصلحوه ، فانهم يكونون مسؤولين عن إفسادهم ذاك عقلاً ، وعرفاً ، وشرعاً ، لقاعدة : الضمان على كل متلف . . . فإذا أدى ذلك إلى الموت : فانه يضمن دية الخطاء ، كما هو معلوم .

وذلك أمر مفروغ عنه بين الفقهاء « بلا خلاف في ذلك » بل في التنقيح : « الطبيب القاصر المعرقة ضامن لما يتلفه بعلاجه اجماعاً »^(١) .

كما أن هذا الأمر مجمع عليه لدى أهل العلم من غير شيعة أهل البيت (ع)^(٢) .

كما أنهم قد رووا عنه (ص) : « من تطيب ولم يعلم منه الطب (قبل ذلك) فهو ضامن » . وبمعناه غيره^(٣) .

وفي نص آخر : « من تطيب ولم يكن بالطب معروفاً ، فإذا أصاب نفساً

(١) راجع : الجواهر ج ٤٣ ص ٤٤ - ٤٥ والمسالك كتاب الديات ، موجبات الضمان ، والرياض ج ٢ ص ٥٣٧ ومباني تكملة المنهاج ج ٢ ص ٢٢٢ ، وعن مجمع البرهان كتاب الديات ص ١ . فان هؤلاء جميعاً قد نصوا على عدم الخلاف في ذلك ، أو نقلوا الإجماع عن التنقيح

(٢) الطب النبوي لابن القيم ص ١٠٩ .

(٣) كنز العمال ج ١٠ ص ١٦ ، ورمز الى : مستدرك الحاكم ، وسنن أبي داود ، وابن ماجة ، والبيهقي ، والنسائي ، والطب النبوي لابن القيم ص ١٠٧ عن بعض من ذكر ، والتراتب الإدارية ج ١ ص ٤٦٦ عن الدارقطني وغيره ومعاليم القرية ص ٢٥٥ وسنن ابن ماجة الحديث رقم ٣٤٦٦ وميزان الحكمة ج ٥ ص ٥٣٣ عنه وعن كنز العمال .

فما دونها ؛ فهو ضامن^(١) . . . والتعبير بتطبيب ظاهر بأنه يريد : أنه قد دخل فيما فيه عسر وكلفة ، من قبيل تشجع ، وتصبر ، ونحو ذلك . . .

وأخيراً . . فقد روي عن أمير المؤمنين (ع) قوله : من كنت سيئاً في بلائه ، وجب عليك التلطف في علاج دائه^(٢) .

ضمان العارف بالطب :

هذا . . ولا ريب في ضمان العارف بالطب ، إذا قصر في أداء مهمته ، سواء أخذ البراءة من المريض ، أو من وليه ، أم لا ، وسواء عالجه باذن منه ، أم لا . والظاهر عدم الخلاف في ذلك . هذا . . . عدا عما يترتب على ذلك من مسؤولية شرعية .

والظاهر : أن ما ورد : من أن علياً (ع) قد ضمن ختاناً قطع حشفة غلام^(٣) ، قد كان من أجل تقصيره في أداء وظيفته . . .

قال ابن إدريس ، « والرواية هذه صحيحة لا خلاف فيها »^(٤) ، وقد حمل الرواية على صورة التفريط ؛ فراجع .

وأما إذا لم يقصر في أداء مهمته ، وكان حاذقاً ماهراً ، وتلف المريض ،

(١) التراتيب الإدارية ج ١ ص ٢٦٦ ، وكثر العمال ج ١٠ ص ١٧ عن ابن عدي في الكامل ، وابن السني ، والبيهقي ، وأبي نعيم في الطب . وراجع المصنف لمبد الرزاق ج ٩ ص ٤٧٠ . وميزان الحكمة ج ٥ ص ٥٣٣ عن كثر العمال .

(٢) غرر الحكم للأملاني ج ٢ ص ٧١٨ وميزان الحكمة ج ١ ص ٥٠٠ عنه .

(٣) التهذيب للشيخ ج ١٠ ص ٢٣٤ ، والسرائر ص ٤٢٩ ، والكافي ج ٧ ص ٣٦٤ ، والوسائل ج ١٩ ص ١٩٥ ، والمسالك ، كتاب الدييات ، بحث موجبات الضمان ، والرياض ج ٢ ص ٥٣٩ ، وقصار الجمل ج ١ ص ٤٠٤ ، ومباني تكملة المنهاج ج ٢ ص ٢٣٣ ، وجاء في المصنف لمبد الرزاق ج ٩ ص ٤٧٠ : ان عمر قد فعل ذلك .

(٤) السرائر ص ٤٢٩ .

أو تعطل بعض أعضائه بسببه ، فإن كان المريض صغيراً ، أو مجنوناً ، وكان الطبيب قد أخذ البراءة من وليه ، أو كان المريض بالغاً عاقلاً وقد أخذ البراءة منه . . فانه لا يضمن .

فمن الضحاك بن مزاحم قال : خطب علي الناس ، فقال : يا معشر الأطباء البياطرة والمتطبين ، من عالج منكم إنساناً أو دابةً ، فليأخذ لنفسه البراءة ؛ فانه ان عالج شيئاً ولم يأخذ لنفسه البراءة ؛ فعطب فهو ضامن^(١) .

وعن علي (ع) قال في الطبيب : ان لم يشهد على ما يعالج فلا يلومن إلا نفسه . يقول : يضمن^(٢) .

وقد روي عن أبي عبدالله (ع) ، أنه قال : قال أمير المؤمنين (ع) : « من تعطب أو تبيطر ، فليأخذ البراءة من وليه ، وإلا فهو له ضامن »^(٣) .

وضعف سندها منجبر بعمل المشهور . بل ادعى عليه الإجماع^(٤) . وليس هذا من البراءة قبل ثبوت الحق ، وإنما هو من قبيل الإذن في الشيء ، المقتضى لعدم ثبوت الحق ، مضافاً إلى أنه لو لم يجز التبري لم يقدم طبيب على علاج^(٥) .

(١) المصنف لعبد الرزاق ج ٩ ص ٤٧١ .

(٢) المصنف لعبد الرزاق ج ٩ ص ٤٧٠/٤٧١ .

(٣) الكافي ج ٨ ص ٣٦٤ ، والتهذيب ج ١٠ ص ٢٣٤ ، والوسائل ج ١٩ ص ١٩٥ ، والنهاية للشيخ ص ٧٦٢ ، وقصار الجمل ج ١ ص ٤٠٤ ، والمسالك ، كتاب الديات ، في موجبات الضمان . والشرائع نفس البحث ج ٤ ص ٢٤٩ والرياض ج ٢ ص ٥٣٧ ، ومباني تكلمة المنهاج ج ٢ ص ٢٢٢ ومعناه عن علي (ع) في المصنف لعبد الرزاق ج ٩ ص ٤٧١ .

(٤) راجع : المسالك ج ٢ كتاب الديات باب موجبات الضمان والجواهر ج ٤٣ ص ٤٦/٤٧ .

(٥) راجع : الجواهر ج ٤٣ ص ٤٨ و ٤٧ وهامش الوسائل ج ١٩ ص ١٩٥ والشرائع ج ٤ ص ٢٤٩ .

وهل يكفي إذن المريض أو وليه للطبيب بالعلاج من دون إبراء في عدم ضمانه ؟ ربما يقال : أنه لا يضمن حينئذ ، وذلك « لان الضمان يسقط بالإذن ، ولأنه فعل سائغ شرعاً » فلا يستعقب ضماناً^(١) .

ولكن هذه الحجة غير كافية ، فإن كونه سائغاً شرعاً لا يوجب سقوط الضمان^(٢) ، والسائغ هو المعالجة لا الإتيلاف ، وهو لم يؤذن به . . . ، وأما قوله : أن الضمان يسقط بالإذن . . . فيمكن أن يكون له وجه ، إذا قلنا : أنه من قبيل إقدام المريض ، أو وليه على تحمل نتائج عمل الطبيب ، ورضاهم بها ، لو اتفق وقوعها . . . فهو من قبيل الإبراء . . . ولكن الظاهر : هو أن إذنه لا يدل على عدم مطالبتهم بالدية والضمان في صورة التلف ، فهم يأذنون بالعلاج استناداً إلى أن الشارع قد ضمن لهم حقهم في صورة إتيلاف الطبيب لمريضه ، أو لمعضومته ، فتبقى قاعدة : الضمان على من أتلف على حالها . . . ولأجل كون ذلك مرتكزاً لدى العرف نجد : أنه لو أخذ البعض ولده إلى الطبيب ، فعالجه ، فمات بسبب ذلك العلاج ، فإنه يشتكي عليه ، ويعتبره مسؤولاً عن إتيلاف ولده^(٣) .

وبعد كل ما تقدم يتضح : أنه لا يمكن الأخذ بما روي عن ابن عمر ، عن النبي (ص) : « ليس على مداو ضمان » الخ^(٤) .

إلا أن يكون المقصود هو عدم ضمانه ، إن كان قد أخذ البراءة ، وذلك بعد حمل هذا المطلق على ذلك المقيّد .

(١) الشرايع ج ٤ ص ٢٤٩ والجواهر ج ٤٣ ص ٤٥ .

(٢) الجواهر ج ٤٣ ص ٤٦ ومثل له بالضرب للتأديب .

(٣) راجع : الجواهر ج ٤٣ ص ٤٦ .

(٤) المجروحون ج ٢ ص ٨٢ وراجع : ميزان الاعتدال ج ٣ ص ١٩٨ .

وأما الاستدلال على الضمان هنا بالإجماع ، فهو في غير محله ، لان الظاهر ، أو على الأقل يحتمل : أنه اجماع على القاعدة ، التي هي : الضمان على من أئلف ؛ فلا يكون حجة ..

وكذا لا يصح الاستدلال باطلاق رواية تضمين علي (ع) للختان ... على الضمان هنا ، لأنها قضية في واقعة لا اطلاق فيها ، فيحتمل قوياً أن يكون تضمينه له بسبب تفریطه وتقصيره في أداء مهمته ، كما أشرنا إليه سابقاً . وقد أشار إلى ما ذكرناه أيضاً في الجواهر ، فراجع .

ولو أقدم الطبيب الحاذق على العلاج من دون إذن أحد ، استناداً إلى وجوب ذلك عليه ، لرواية : التارك شفاء المجروح من جرحه شريك جراحه لا محالة ، وذلك مقدمة لحفظ النفس المحترمة ، فتلّف المريض بسببه ، فانه يضمن أيضاً ، لان التلّف سبب للضمان ، فهو من قبيل تأديب الصبي ، ونحوه^(١) .

روايتان لا ربط لهما بالضمان :

وفي رواية « قلت (أي للإمام الصادق (ع)) : انا نبط الجرح ، ونكوي بالنار ؟ قال : لا بأس ، قلت : نسقي هذه السموم : الأسمحيقون ، والغاريقون ؟ قال : لا بأس : قلت : انه ربما مات ، قال : وان مات »^(٢)

وعن حمدان بن إسحاق ، قال : كان لي ابن ، وكانت تصيبه الحصاة ، فقبل لي : ليس له علاج إلا أن تبطله ، فبططته ، فمات ، فقالت الشيعة : شركت في دم ابنك قال : فكتبت إلى أبي الحسن ، صاحب العسكر ، فوقع -

(١) راجع : المسالك والجواهر ج ٤٣ ص ٤٥ .

(٢) روضة الكافي ص ١٩٣ والفصول المهمة ص ٤٠٢ والبحار ج ٦٢ ص ٦٧ والوسائل ج ١٧ ص ١٧٧ وطب الإمام الصادق ص ٥٩ .

صلوات الله عليه - يا أحمد ليس عليك فيما فعلت شيء ، إنما إلتمست الدواء ،
وكان أجله فيما فعلت^(١) .

فالرواية الأولى ليست ناظرة للضمان ولا لعدمه . . . وإنما هي ناظرة إلى
جواز الإقدام على ذلك وعدمه . . . وإن أدى إلى موت المريض .

وفي الثانية كان الممارس لبط الجرح هو الولي نفسه ، وتعليله (ع)
بقوله : إنما إلتمست الدواء وكان أجله فيما فعلت ، ليس تعليلاً لعدم الضمان ،
ليؤخذ بعموم التعليل ، بل هو ناظر لتفي العقاب الأخروي ، حيث اعتبر
الشيعة : أنه قد شرك في دم ابنه . . . هذا بالإضافة إلى عدم وضوح سند
الرواية .

والخلاصة : أنه لا بأس بأن يأخذ الطبيب الحاذق البراءة من ولي
المريض ، إذا كان المريض صيباً أو مجنوناً ، أو من المريض نفسه ، إذا أراد
أن يقدم على العلاج الذي يحتمل فيه الخطر على المريض ، حتى لا يتعرض
للضمان الذي ينشأ عن التلف المحتمل .

(١) الكافي ج ٦ ص ٥٣ والبحار ج ٦٢ ص ٦٨ .

الفصل الثاني :

التلميذ ... قبل أن يصير طيبا ...



مواصفات طالب العلم الطبي :

أما عن مواصفات طالب العلم الطبي ، فلعلها لا تحتاج إلى بيان ، إذا اتضح لدينا حقيقة نظرة الإسلام إلى المريض ، ومكانته عند الله ، وما أعد الله له ، كما يتضح ذلك بالمراجعة إلى الروايات الكثيرة جداً ، ولا مجال لبعدها وحصرها . . . إذا اتضح لدينا أيضاً حقيقة المسؤولية الملقاة على عاتق الطبيب تجاه المريض ، وواجباته تجاهه ، والتي ستحدث عنها في الفصل التالي إن شاء الله تعالى .

ونستطيع أن نجمل هنا مواصفات طالب العلم الطبي بكلمة واحدة وهي أن يتحلى بجميع مواصفات الإنسان المسلم ، الذي يمثل الإسلام وعباً وعمقاً ، وخلقاً ، وسلوكاً ، ويعيش أهداف الإسلام ، وتعاليمه ، وقيمه ، بكل جهات وجوده ، ومختلف شؤون حياته .

وقد ذكر القدماء بعض المواصفات لطالب العلم الطبي ، لا نرى بأساً بالإشارة إليها هنا ، ما دامت توافق مقتضيات الفطرة السليمة ، والإسلام دين الفطرة وإن كان في بعضها بعض الهنات .

فقد نسبوا إلى أبقراط الوصية المعروفة بترتيب الطب ، ويقول فيها :

« ينبغي أن يكون المتعلم للطب في جنسه حراً^(١) وفي طبعه جيداً ، حديث السن ، معتدل القامة ، متناسب الأعضاء ، جيد الفهم ، حسن الحديث ، صحيح الرأي عند المشورة ، عفيفاً ، شجاعاً ، غير محب للفضة ، مالئاً لنفسه عند الغضب ، ولا يكون تاركاً له في الغاية ، ولا يكون بليداً .

وينبغي أن يكون مشاركاً للعليل ، مشفقاً عليه ، حافظاً للأسرار ، لأن كثيراً من المرضى يوقفونا على أمراض بهم لا يحبون أن يقف عليها غيرهم .

وينبغي أن يكون محتسباً للشثيمة ، لأن قوماً من المبرسمين^(٢) ، وأصحاب الوسواس السوداوي يقابلونا بذلك ، وينبغي لنا أن نحتملهم عليه ، ونعلم : أنه ليس منهم ، وأن السبب فيه المرض الخارج عن الطبيعة .

وينبغي أن يكون خلق رأسه معتدلاً مستوياً ، لا يحلقه ، ولا يدعه كالجمعة ، ولا يستقصي قص أطافير يديه^(٣) ، ولا يتركها تعلق على أطراف أصابعه .

وينبغي أن تكون ثيابه بيضاء نقية ، ولا يكون في مشيه مستعجبلاً ، لأن ذلك دليل على الطيش ، ولا متباطئاً ، لأنه يدل على فتور النفس .

وإذا دعي إلى المريض ، فليقعده متربعا ، وليختبر منه حاله بسكون وتأن

(١) هذا الشرط لا معنى له إسلامياً ، إلا إذا كان العبد لا يستطيع أن يقوم بوظيفته بالشكل المناسب .

(٢) البرسام : علة يهذي فيها المريض .

(٣) لقد ورد في بعض الروايات أن المرأة لا تستقصي قص أطافير يديها ، ولم نجد مثل ذلك بالنسبة للطبيب . . . فيقي استحياب قص أطافيره على النحو الكامل بلا معارض . . . إلا إذا كانت طيبة عمله تستدعي ذلك .

لا بقلق واضطراب . . . الخ»^(١) .

وفي كتاب : « كامل الصناعة الطبية الملكي » لملي بن العباس في الباب الثاني ، المقالة الأولى ، مجموعة وصايا جيدة في هذا المجال ، وبعضها منسوب إلى أبقرط أيضاً ، كما يظهر لمن راجع كتاب ابن أبي أصيبعة ، ويمكن أن يفهم منها إضافة لما سبق :

أن على طالب العلم الطبي : أن يطيع أوامر الله تعالى ، ويحترم أساتذته ويكون في خدمتهم ، ويعتبرهم بمنزلة والديه ، ويحسن إليهم ، ويشركهم في أمواله .

كما أن عليه أن يعتبر ابن معلمه أخاً له ، ويعلمه هذه الصناعة بلا أجر ، ولا شرط ، ويشرك أولاده وأولاد معلمه في العلوم والوصايا ، وكذلك سائر التلاميذ الذين يستحقون تعلم هذه الصناعة ، دون غيرهم ممن لا يستحق ذلك .

وبعد أن ذكر أموراً أخرى ، ومن جملتها لزوم حفظ المطالب ، وعدم الإعتماد على الكتاب ، ذكر : أن عليه أن يتعلم مطالب هذا العلم في أيام صباه ، لأن ذلك أسهل عليه من أيام الشيخوخة . . . وعلى طالب هذا العلم أن يبقى في المستشفيات في خدمة أساتذته العلماء ، والحقاق في هذه الصناعة ، فيمارس العمل في هذا المجال ، ويشرف على المرضى وعلى أحوالهم ، ويستفيد من صحة الأساتذة ، وخدمة المرضى ما يرتبط بأحوال وعوارض الأمراض ، حسناً وسوءاً ، ويطبق ما قرأه عملياً . . . الخ»^(٢) .

(١) عيون الأنباء ص ٤٦/٤٧ .

(٢) راجع كتاب : تاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٤٥٦ - ٤٥٨ بتصرف وعيون الأنباء ص ٤٥ قسم أبقرط ، وطبقات الأطباء والحكماء لابن جلدجل ص ٧٣ ، الترجمة الفارسية ، في الهامش عن منتخب صوان الحكمة ص ٨٢ .

الطالب ... والتجارب الطبية :

وعدا عما تقدم ... فاننا نجد : أن الشارع لم يقبل من طالب العلم الطبي : أن يجعل نفسه حقل تجارب ، ولا سيما في الموارد التي يحتمل فيها الضرر احتمالاً معتداً به ، فمن الصادق (ع) : « ثلاثة لا ينبغي للمرء الحازم أن يقدم عليها : شرب السم للتجربة ، وإن نجا منه ، وإفشاء السر الخ ... »^(١) .

وفي حديث آخر عن الإمام الباقر (ع) : « لا تذوق بقلة ، ولا تشمها حتى تعلم ما هي ، ولا تشرب من سقاء حتى تعلم ما فيه »^(٢) .

الإستفادة من خبرات غير المسلمين :

وبعد ... فإن الحكمة ضالة المؤمن ، أينما وجدها أخذها ... فلماذا إذن يمنع من الإستفادة والتعلم من غير المسلمين : من اليهود والنصارى ، وغيرهم ؟ ... إذا كانت لديهم خبرات يمكن الإستفادة منها ، وإذا اقتصروا على ذلك ، ولم يتعدوه إلى محاولة الدعوة إلى عقائدهم ومذاهبهم ، وإذا لم يستلزم ذلك أي نحو من أنحاء النفوذ أو التدخل في الشؤون الخاصة بالمسلمين ؟ ... وقد جاء عنهم (ع) بالنسبة لبني فضال : أخذوا ما رويوا ، ودعوا ما رأوا ... وورد : أن « الحكمة ضالة المؤمن ؛ فاطلبوها ولو عند المشرك تكونوا أحق بها وأهلها » ، وفي معناه غيره^(٣) .

(١) راجع : البحار ج ٧٨ ص ١٨٩ وج ٩٩ ص ١٢٣ عن أعلام الدين ، ومستدرك الوسائل ج ٢ ص ٤٥ وغرر الحكم ج ١ ص ٣٦٥ .

(٢) تحف العقول ص ٢٣٧ والبحار ج ٧٨ ص ٢٣٥ و ١٨٩ عنه وعن أعلام الدين .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٣٨ وتحف العقول ص ١٣٨ و ٢٩٢ وغرر الحكم ج ١ ص ٣٩٤ والبحار ج ٧٨ ص ٣٤ و ٣٨ و ٣٠٧ وج ٢ ص ١٧ و ٩٦ و ٩٧ وصفحات أخرى منه ؛

بل لقد رأينا الرسول الأكرم (ص) : قد أمر أسرى المشركين في بدر ،
الذين لا يجدون ما يفدون به أنفسهم : أن يعلم الواحد منهم عشرة من أطفال
المسلمين القراءة والكتابة ، ويطلق (ص) : « سراحهم في مقابل
ذلك » . . . ^(١) ولنا حاجة إلى التعليق على هذه القضية ، فانها بنفسها تعبر
عن نفسها ، ومن أراد الإطلاع على بعض ما يمكن أن يقال في ذلك ، فليراجع
كتابنا : الصحيح من سيرة النبي (ص) ج ٢ ص ٢٥٧/٢٥٨ .

القسم الإسلامي للطبيب :

وبعد أن يتخرج ذلك التلميذ ، ويصير طبيباً حاذقاً ، فاننا تصور
شخصياً : أن من الراجح أن يقسم اليمين التالي ، قبل أن يعطى إجازة للعمل
في هذا المجال :

بسم الله الرحمن الرحيم :

والحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على محمد وآله
الطاهرين ، واللعنة على أعدائهم أجمعين ، إلى قيام يوم الدين . .

أقسم بالله العلي العظيم ، وبكل مقدساتي ، وبكل الكتب السماوية : أن
أبذل جهدي وطاقتي في معالجة المرضى ، ولا أفرق بين غنيهم وفقيرهم ، ولا

١ - وراجع : التراتيب الإدارية ج ٢ ص ٣٤٨ قصار الجمل ج ١ ص ١٥٩ والمجروحون ج ١
ص ١٠٥ ودستور معالم الحكم ص ١٩ .

(١) مسند أحمد بن حنبل ج ١ ص ٢٤٧ وتاريخ الخميس ج ١ ص ٣٩٥ والسيرة الحلبية ج ٢
ص ١٩٣ والروض الأنف ج ٣ ص ٨٤ وطبقات ابن سعد ج ٢ قسم ١ ص ١٤ والترايب
الإدارية ج ٢ ص ٣٤٨ وج ١ ص ٤٨/٤٩ عن السهلي ، وعن المطالع النصرية في
الأصول الخطية لابي الوفا نصر الدين الهوريني ، وكتابنا : الصحيح من سيرة النبي ج ٣
ص ٢٥٧ عن تقدم وعن الامتاع ص ١٠١ وعن المقرئ . .

أغش ، ولا أتساهل في ذلك ، وأن أعاملهم بالأخلاق الإسلامية والإنسانية
الفاضلة ، وأن التزم بالاحكام الشرعية في عملي هذا . وأن أعتبر ذلك أمانة في
عنقي ، يسألني الله عنها يوم ألقاه ، وأن أعمل على أداء هذه الإمانة على أكمل
وجه .

وأشهد الله تعالى على ذلك ، والله خير الشاهدين . .

الفصل الثالث :

ماذا عن : الطبيب ... والعلاج



الطبيب أهم الواجب

إن من الواضح . أن المريض لا يستطيع أن يعلق آماله فيما هو فيه على أحد ، حتى على أقرب الناس إليه ؛ حتى ولده ، وأبويه ؛ لانه يعرف : أنهم لا يملكون لإنقاذه حيلة ، ولا يجدون للتخفيف من آلامه سبيلا . .

وإنما هو يتجه بآماله وتوقعاته إلى ذلك الذي أمره الله بمراجعته في حالات كهذه ، ألا وهو الطبيب العارف . . . فالطبيب هو الذي يستطيع أن يقدم له معونة من نوع ما ، وهو الذي يمكنه أن يخفف من آلامه ، وينقذه مما هو فيه . . .

ومن البديهي : أن التداوي والرجوع إلى الطبيب لا ينافي التوكل ، كما لا ينافي الأكل والشرب لدفع الجوع ، كما ذكره^(١) .

وإذن . . . فالطبيب يتحمل أعظم المسؤولية في هذه المجال . . . سواء على صعيد تقديم العون المادي بالدواء والعلاج النافع . . . أو على صعيد المعونة الروحية والنفسيّة ، فهو الذي يستطيع أن يبعث البهجة في نفس المريض ، وينعش فيه أملاً ، ويعيد إليه الثقة بالحياة والمستقبل .

(١) البجارج ٦٢ ص ٧٧ وفتح الباري ج ١٠ ص ١١٤ والطب النبوي لابن القيم ص ١٠ .

وعلى هذا . . . فقد كانت مسؤوليات ومواصفات الطبيب في نفسه ،
وبالنسبة لعلاقته بمن يفترض فيه أن يعالجه كثيرة ومتنوعة من وجهة نظر
إسلامية . . . ونحن نجمل بعضها في هذا الفصل على النحو التالي :

المبادرة إلى العلاج :

فلا يجوز للطبيب التعلل بعدم الاجرة ، أو بقلتها ، فإن التارك شفاء
المجروح من جرحه شريك جارحه لا محالة ، لأن جارحه أراد فساد ، وهذا لم
يرد صلاحه كما تقدم .

فالسلبية هنا لا تعني إلا اتخاذ الموقف المضاد ، لأنها تعني فتح المجال
لفتك المرض بصاحبه ، والتغلب على سائر ما يملكه من قدرات ومناعات ،
وبالتالي إلحاق أمدح الخسائر فيه .

وبعد . . . فإن المبادرة إلى العلاج هو ما تفرضه الأخلاق الفاضلة ،
والإنسانية الرفيعة ، والفضيلة السليمة والمستقيمة . وتنسجم مع أريحية
الإنسان ، ومع عواطفه النبيلة ، وسجاياه الرضية الكريمة .

مداواة حكام الجور :

وبالنسبة لمداواة حكام الجور ، فعدا عن أن ذلك يكون من قبيل تهينة
الفرصة لهم للاستمرار في بغيهم وظلمهم ، وإن لم يكن مساعدة مباشرة لهم
على ذلك - عدا عن ذلك - فأننا نجد الإمام الحسين (ع) يقول :

« لا تصفن لملك دواء ، فإن نفعه لم يحمذك ، وإن ضره اتهمك »^(١) .

وواضح : أن مراده (ع) هنا : هو ملوك الجور ، لأنهم هم الذين يمتازون

(١) البحار ج ٧٨ ص ١٢٧ عن اعلام الدين وج ٧٥ ص ٣٨٢ عنه وميزان الحكمة ج ٣ ص ٣٦٧
عن البحار ج ٧٥ ص ٢٨٢ أيضاً .

بهذه الصفة غير الحسنة . . . كما هو معلوم .

عدم التمييز بين الغني والفقير :

أما لزوم عدم التمييز بين الغني والفقير ، فنحسب أنه لا يحتاج إلى بيان ولا إلى إقامة برهان ، فإن الوجوب الشرعي الكفائي ، أو العيني أحياناً ، لم يلاحظ فيه الغني دون الفقير ، ولا الأبيض دون الأسود .

بل يمكن أن يقال : إن اهتمام الإسلام بالفقير يفوق كثيراً اهتمامه بالغني أضف إلى ذلك : أن الغني يقدر على الوصول إلى ما يريد ، عن طريق بذل ماله دون الفقير .

وبعد . . . فإن الأوامر القاضية برجحان قضاء حاجة المريض ، والاهتمام بأمره ، وترتيب الثواب على ذلك - وهي متواترة - لم تخصص غنياً ، ولا فقيراً ولا غيرهما بذلك .

وكذلك الحال بالنسبة للروايات القاضية بلزوم المبادرة إلى شفاء المجروح من جرحه . . . بل جميع الروايات التي تتعلق بالطب ، وهي تعد بالآلاف ، لا يمكن أن نلمح فيها أثراً لظاهرة التمييز هذه ، مهما كان حجمه ، ونوعه .

هذا . . . ولا يجب أن ننسى تلك الروايات التي تدم من يحترم الغني ، ويجعل له امتيازاً من أجل غناه . . . ويكفي أن نذكر هنا ما روي عن الإمام الرضا (ع) : « من لقي فقيراً مسلماً ، فسلم عليه خلاف سلامه على الغني لقي الله عز وجل يوم القيامة وهو عليه غضبان »^(١) .

(١) أمالي الصدوق ص ٣٩٦ ، وسفينة البحار ج ٢ ص ٣٧٩ ، والوسائل ج ٨ ص ٤٤٢ وفي هامشه عن عيون أخير الرضا ص ٢١٩ وعن الأمالي .

ثم هناك حكاية الرجل الذي بنى قصرأ ، ثم صنع طعامأ ، فدعا إليه الأغنياء ، وترك الفقراء ، فإذا جاء الفقير قيل له : ان هذا الطعام لم يصنع لك ، ولا لاشباهك . . . فجاء ملكان في زي الفقراء فمنا ، ثم جاء في زي الأغنياء فسمح لهما بالدخول ، فأمرهما الله بخسف المدينة بمن فيها^(١) .

والروايات في مدح الفقراء ، ومحبة الله لهم ، وأنه ينبغي الإهتمام بشأنهم وملاحظة أحوالهم كثيرة .

وأخيراً . . . فان حكم العقل ، والفترة ، والأخلاق الفاضلة ، لا يفرق بين غني ، وفقير ، ولا بين كبير وصغير . . . هذا . . . ان لم نقل أن إكرام الغني لغناه ليس فيه إكرام للإنسان والإنسانية ، بل هو يعبر عن رذالة في الطبع ، وخسة في النفس ، وانحطاط أخلاقي مرعب وخطير .

وإذا كان الفقير يعاني في أحيان كثيرة من الآلام النفسية أكثر من الجسدية حيث أنه يشعر بعقدة الفقر الذي ربما يتحول إلى حقد ، ثم من عقدة الخوف من عدم تمكنه من الحصول على أدنى ما يجب الحصول عليه - إذا كان كذلك - فان القرية إلى الله تعالى تكون في مساعدته أكثر ، والنتيجة التي تترتب على هذه المساعدة أعظم وأكبر .

وقال علي بن العباس : أن على الطبيب : « أن يجتد في معالجة المرضى ، ولا سيما الفقراء منهم ، ولا يفكر في الإنتفاع المادي ، وأخذ الاجرة من هذه الفئة ، بل إذا استطاع أن يقدم لهم الدواء من كيسه هو فليفعل ، وإذا لم يفعل فليجتد في معالجتهم ليلاً ونهارأ ، ويحضر إلى معالجتهم في كل

(١) سفينة البحار ج ٢ ص ٣٨٠ .

وقت ... الخ»^(١) .

نعم ... وهذا هو ما يجعل الفقير يثق بنفسه وبمجتمعه ، ويطمئن إلى مستقبله ، ويجعله أكثر حيوية ، ونشاطاً ، وتفاعلاً مع سائر الفئات الفاعلة في المجتمع .

كما أنه يزرع الحب والوفاء والرجاء في نفسه ، ويبعد الحقد ، والحسد وسائر الصفات الذميمة عن روحه ونفسه ، ولا يعود يعاني من عقدة الاحتقار والمهانة ، والخوف ، وذلك واضح لا يحتاج إلى مزيد بيان .

أقدام الطبيب على ما يعرف :

وإذا كان الطبيب متخصصاً في أمراض العين مثلاً ، فليس له أن يتصدى للنظر في أمراض القلب ، وكذا العكس ، لأنه جاهل في حقيقة الأمراض التي تعرض من هذه الجهة ، فيلحق بالجهال من الأطباء ، الذين على الإمام أن يحبسهم إذا أرادوا التصدي للتطبيب في مجال يجهلون .

وكذلك فإنه يكون من القول بغير علم ، الذي جاءت الآيات الكثيرة ، والأقوال المتواترة عن المعصومين في المنع والردع عنه^(٢) ، وذلك واضح للعيان فلا يحتاج إلى مزيد بيان ، ولا إلى إقامة برهان .

وعن زين العابدين (ع) ، انه قال : « من لم يعرف داءه أفسد دواءه »^(٣) .
وقد جاء في القسم المنسوب إلى أبقرط : « واحفظ نفسي في تدبيرى

(١) راجع كتاب : تاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٤٥٧ عن كتاب : كامل الصناعة الطبية الملكي ، الباب الثاني : المقالة الأولى .

(٢) راجع على سبيل المثال : البحار ج ٢ من ص ١١١ حتى ص ١٢٤ وغيره من المصادر .

(٣) البحار ج ٧٨ ص ١٦٠ وميزان الحكمة ج ٣ ص ٣٦٧ عنه .

وصناعتي على الزكاة والطهارة ، ولا أشق أيضاً عما في مثانته حجارة ، ولكن أترك ذلك إلى من كانت حرفته هذا العلم» (١) .

١ - الحذق ٢ - الأمانة ٣ - استجلاب الثقة :

١ و ٢ - فالطبيب الحاذق هو الذي يستطيع أن يؤدي واجبه على النحو الأكمل والأفضل ، وهو بالتالي الذي يكون خطؤه أقل ، واستفادة المريض من خبراته أتم ، ومنفعته أعم . . . وهو أقدر على الحصول على ثقة المريض ، وإعتماده عليه ، وتسليمه له . . . الأمر الذي يسهل عليه علاجه ، كما أنه يسهل على المريض الإلتزام بنصائحه ، والعمل بتوجيهاته .

بل إن على الطبيب نفسه أن يسعى للحصول على هذه الثقة ، كما يشير إليه ما روي عن الصادق (ع) : « كل ذي صناعة مضطر إلى ثلاث خصال يجتنب بها المكسب ، وهو أن يكون حاذقاً بعمله ، مؤدياً للأمانة فيه ، مستمبلاً لمن استعمله» (٢) .

وقد لوحظ : أن النبي (ص) يتحرى لمعالجة بعض من جرح من أصحابه أطبّ الرّجلين اللّذين دعيا لهذا الغرض (٣) .

نعم . . . وهذا هو المنسجم مع الفطرة ، ومع حكم العقل السليم ، والنصيحة للمسلمين . . . ومن أولى منه (ص) بذلك ، وبغيره من مكارم الأخلاق ومعاليها ؟

وبعد . . . فقد قيل : أن الطب معناه الحذق بالاشياء ، وإن كان في غير

(١) عيون الأنباء ص ٤٥ .

(٢) تحف العقول ص ٢٣٨ والحار ج ٧٨ ص ٢٣٦ .

(٣) موطأ مالك المطبوع مع تنوير الحوالك ج ٣ ص ١٢١ ، وزاد المعاد ج ٣ ص ١٠٧ ، والطب النبوي لابن القيم ص ١٥٥ .

علاج المريض ، ورجل طبيب أي حاذق ، سمي بذلك لحذقه^(١) .

٣ - وأما الأمانة وأداؤها في المجال الطبي ، فهي من أوجب الأمور ، لأن الطب - كما قدما - مسؤولية شرعية ، عرفية ، أخلاقية ، إنسانية ، وحتى عقلية أيضاً ، هذا بالإضافة إلى ما أشار إليه الإمام (ع) من أن أداء الأمانة في الصنعة يوجب اجتلاب المكسب بها . . . حيث يطمئن الناس إليه ، ويعتمدون عليه ، ويقبلون إليه بكل رضا واطمئنان ، كما هو أوضح من أن يحتاج إلى بيان .

١ - النصح ٢ - الاجتهاد ٣ - التقوى :

وعدا عن أن النصح ، والاجتهاد وتقوى الله وظائف إنسانية وأخلاقية ، فانها وظيفة شرعية أيضاً - وخصوصاً في الطب - فعن علي (ع) انه قال : « من تطب فليتق الله ، ولينصح ، وليجتهد »^(٢) .

وقال ابن إدريس : « ويجب على الطبيب أن يتقي الله سبحانه فيما يفعله بالمريض ، وينصح فيه »^(٣) .

١ - نعم . . . لا بد من الاجتهاد في معالجة المريض ، ولا يجوز التعلل ولا التساهل في ذلك على الإطلاق ، ولا بد أيضاً من النصح في ذلك ، لأن الغش فيه معناه الجناية على نفس محترمة ، وتعريضها للخطر الجسيم ، الأمر الذي يكشف عن نفس مريضة وحاقدة ، لا تملك شيئاً من الخلق الإنساني الرفيع ، بل هي أقرب إلى النفس السبعية ، التي لا تعرف إلا الإعتداء ، والظلم والشر ، بل هي أكثر بشاعة وخطراً منها ، حينما يمتزج الظلم بالخداع ،

(١) الطب النبوي لابن القيم ص ١٠٧/ ١٠٨ .

(٢) البحار ج ٦٢ ص ٧٤ عن الدعائم ، ومستدرک الوسائل ج ٣ ص ١٢٧ .

(٣) البحار ج ٦٢ ص ٦٥ عن السرائر .

والإعتداء بالتدليس وتزييف البغيض المقيت .

٢ - ولا بد كذلك من تقوى الله في المريض ، لأن بتقوى الله لا يبقى غش ، ولا اعتداء ، ولا تزيف ، ولا يبقى أيضاً تساهل ، أو تعلل ، ولا يبقى كذلك أي لون من ألوان الرذيلة في داخل الإنسان ، وبتقوى الله يندفع الإنسان إلى القيام بواجباته الشرعية والإنسانية على النحو الأكمل والأفضل . . . ولاجل ذلك نلاحظ أنه (ع) قد قدم الأمر بتقوى الله على الأمر بالنصح ، وبذل الجهد وليس ذلك عفواً ، بل هو متعمد ومقصود ، ولا سيما في توجيه الطبيب الذي بيده راحة المرضى ، فهو إذن يأمر بالحاجة إلى هذه التقوى : حتى لا يفرط فيما جعله الله مسؤولاً عنه .

٣ - وبعد . . . فان « الله يحب عبداً إذا عمل عملاً أحكمه » كما روي عنه (ص) حينما لحد سعد بن معاذ^(١) ، كما أننا نجد في نصائح علي بن العباس : ان « على الطبيب أن يجد في معالجة المرضى ، وحسن تدبيرهم ، ومعالجتهم ، سواء بالغذاء أو بالدواء »^(٢) .

النصح : حدوده وأبعاده :

ومن الواضح : أن على الطبيب أن يتمتع هو أولاً عما يطلب من غيره الإمتناع عنه عند الحاجة ، وان يلتزم هو بالتوصيات قبل أن يطلب من غيره الإلتزام بها .

والأ . . . فانه إذا لم يستطع أن يعالج نفسه قبل ان يعالج غيره ، فانه يكون ولا شك غير ناصح لذلك الغير ، بل هو اما يجري عليه بعض تجاربه التي

(١) الفصول المهمة للحر العاملي ص ٥٠٣ .

(٢) تاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٤٥٧ .

لم تصل بعد لديه إلى درجة النجاح ، وأما أنه يعطيه دواءً يعلم هو أنه لا ينفعه ، ان لم يكن فيه الكثير من الضرر له . . . اما لاجل أن يحصل منه ومن أمثاله على المال ، أو من أجل الحفاظ على الشهرة الفارغة والصيت الأجوف ، أو لغير ذلك من أمور .

ولا أقل من أن يفكر المريض والمراجع له هذا التفكير ، الذي يملك كل المبررات الموضوعية والاخلاقية ، يقول أبو الأسود الدؤلي :

يا أيها الرجل المعلم غيره هلا لنفسك كان ذا التعليم
تصف الدواء لذي السقام وذو الضنا كيما يصح به وأنت سقيم

وأما إذا كان الطبيب يجر الداء إلى نفسه ، فإن من الواضح أنه سوف لن يكون ناصحاً لغيره ، لانه لن يحب غيره أكثر من محبته لنفسه ، ولن يستطيع أن يضر نفسه وينفع غيره ، ومن هنا فإن من حق كل أحد أن يشير إليه بأصابع الاتهام والشك ، وقد روي عن عيسى (ع) هذا المعنى ، قال (ع) في حديث : « فإذا رأيتم الطبيب يجر الداء إلى نفسه فاتهموه ، واعلموا : أنه غير ناصح لغيره »^(١) .

١ - الرفق بالمريض ٢ - حسن القيام عليه :

ولا نرى أن ذلك يحتاج إلى بيان ، ويكفي أن نذكر : أنه قد ورد في بعض النصوص التعبير عن الطبيب بـ « الرقيق » من الرفق ، فعن علي (ع) : « كن كالطبيب الرقيق ، الذي يدع الدواء بحيث ينفع »^(٢) .

وفي رواية عن الرضا (ع) قال : « سمعت موسى بن جعفر (ع) ، وقد

(١) البحار ج ٢ ص ١٠٧ ح ٥ وج ٧٣ ص ١٤٠ ، وقصار الجمل ج ٢ ص ٦٥ وج ١ ص ١٩٧ عنه .

(٢) البحار ج ٢ ص ٥٣ عن مصباح الشريعة ، وقصار الجمل ج ٢ ص ٦٣ عن البحار .

اشتكى فجاء المترفقون بالأدوية ، يعني الأطباء (١) .

وفي بعض : النصوص : « أن الله عزَّ وجلَّ الطبيب ، ولكنك رجل رقيق » وفي نص آخر : « أنت الرقيق والله الطبيب » (٢) .

ومن أولى من المريض بأن يكون موضعاً للعناية ، والرقق ، والمدارة ، ومراعاة الجانب .

وقد روي : أن أمير المؤمنين (ع) قد قطع أيدي سراق ، ثم قال : « يا قنبر ، ضمهم إليك فداو كلومهم ، وأحسن القيام عليهم » ، وبعد أن برئت كلومهم كساهم ثوبين ثوبين ، وخلي سيلهم ، وأعطى كل واحد منهم مايكفيه إلى بلده ، وزاد في نص آخر : أنه أمرهم أن يدخلوا دار الضيافة ، وأمر بأيديهم أن تعالج فاطمهم السمن ، والعسل ، واللحم حتى يبرئوا (٣) .

وعن الصادق (ع) في حديث : « فانك قد جعلت طبيب نفسك ، وعرفت آية الصحة وبين لك الداء ، ودللت على الدواء ، فانظر كيف قيامك على نفسك » (٤) .

وعن علي (ع) : « من كنت سبباً في بلائه وجب عليك التلطف في علاج

(١) الفصول المهمة ص ٤١٥ .

(٢) راجع : كنز العمال ج ١٠ ص ٣ و ١ عن أبي داود ، وعن أحمد ، وأبي نعيم في الطب وإرشاد الساري ج ٨ ص ٣٦٠ ، والترتيب الإدارية ج ١ ص ٤٦٢ .

(٣) التهذيب للشيخ ج ١٠ ص ١٢٥ - ١٢٧ ج ١٢٦ و ١١٩ و ١١٨ ، والكافي ج ٧ ص ٢٦٤ و ٢٨٦ ، والوسائل ج ١٨ ص ٥٢٩ و ٥٢٨ عنهما . ومستدرک الوسائل ج ٣ ص ٢٣٩ عن دعائم الإسلام .

(٤) ميزان الحكمة ج ٥ ص ٥٣٤ عن تحف العقول ص ٢٢٤ وعن الوسائل ج ١١ ص ١٢٢ وعن الكافي ج ٢ ص ٤٥٤ .

دائه ،^(١) فعبّر بالتلطف لما ذكرناه .

رفع معنويات المريض :

وإذا كان ضعف الإنسان وانهزامه نفسياً أمام المرض في بادئ الأمر يكون أمراً طبيعياً ، بسبب شعوره بالآلام ومتاعب يجد نفسه عاجزاً عن دفعها ، ومواجهتها - إذا كان كذلك - فإن من الطبيعي ، أن يكون لرفع معنويات المريض ، وبعث الثقة في نفسه بالشفاء أكبر الأثر في تقويته وسيطرته على المرض ، وبالتالي في شفائه منه ، والتخلص من آثاره .

وأما الإنهزام النفسي أمام المرض ، فإنه يعود بأسوأ الآثار عليه ، ويجعل من الصعب عليه التغلب على المرض ، ومواجهة عوارضه ، لان الإنهيار النفسي يتبعه الإنهيار الجسدي المريع والخطير دون شك .

ولذلك نلاحظ : أن الإسلام يهتم في تطبيب نفس المريض بل يكون دور العلاج الجسدي بالنسبة للعلاج النفسي ثانوياً للغاية ، ومما يوضح لنا هذه الحقيقة الهامة : أننا نجد في بعض النصوص بعد محاولة ربط المريض بالله تعالى ، وأفهامه أنه هو الشافي له وليس سواه يشير إلى أن دور الطبيب هو أن يطيب نفس المريض ، وبعث الأمل في نفسه ، فقد ورد : أن المعالج يسمى بالطبيب لانه يطيب بذلك أنفسهم^(٢) .

بل لقد جاء أنه حتى الذي يقومون بعبادة المريض ينبغي لهم : أن يفصحوا له في الأجل ، كما سيأتي .

(١) غرر الحكم ج ٢ ص ٧١٨ .

(٢) العلل للصدوق ص ٥٢٥ ، وروضة الكافي ص ٨٨ ، والوسائل ج ١٧ ص ١٧٦ عنهما ، والبحار ج ٦٢ ص ٦٢ و ٧٥ عنهما أيضاً وعن الدعائم ، والفصول المهمة ص ٤٠٠ ، وطب الإمام الصادق (ع) ص ٧٥ وميزان الحكمة ج ٥ ص ٥٣٢ من البحار .

ببقي الله ، ويفض بصره عن المحارم :

ولعل أكثر الناس ابتلاءً بالنظر إلى ما يحرم في الأحوال العادية النظر إليه ، هم الأطباء . . . وواضح : أن الأمر بغض البصر عما يحرم النظر إليه يفي واجب الإمتثال حتى تحكم الضرورة ، فيجوز حينئذ النظر بمقدار ما ترتفع به الضرورة .

فلو استطاع أن يعالج المريض علاجاً صحيحاً ، استناداً إلى وصف المريض له ما يعانیه من اعراض ، فانه يجب الإقتصار على ذلك ، ولا يجوز النظر . . . وإذا استطاع أن يعالج بالنظر إلى دائرة أضيق لم يجز له التعدي إلى ما زاد .

بل أنه إذا تمكن من المعالجة بواسطة النظر في المرأة لم يجز التعدي إلى النظر المباشر ، وقد امرهم أمير المؤمنين بذلك بالنسبة للنظر إلى الخنثى كما سيأتي في الفصل التالي .

وبعد . . . فانه إذا استطاع أن يعالجه استناداً إلى النظر لم يجز له التعدي إلى اللمس . . . وهكذا يقال بالنسبة إلى التعدي من اللمس القليل إلى الكثير هذا ان لم يمكن اللمس بواسطة .

ومن هنا نجد (ع) يأمر الطبيب أول ما يأمره بتقوى الله ، ثم بأن ينصح ويجتهد ، فمن علي (ع) : « من تطب فليتق الله ، ولينصح ، وليجتهد » .
ولسوف نتحدث عن هذا الأمر أيضاً في الفصل التالي إن شاء الله تعالى .

وأخيراً . . . فقد جاء في نصائح علي بن العباس : « وأن لا ينظر إلى النساء برية ، سواء كان النظر للسيدة ، أم للخادمة ، ولا يدخل إلى منازلهن إلا

للمداواة » وقال : « وعليه أن يكون رحيماً ، بريء النظرة »^(١) .

وجاء في قسم أبقراط : « وأحفظ نفسي في تدبيرى على الزكاة والطهارة » إلى أن قال : « وكل المنازل التي أدخلها ، إنما أدخل إليها لمنفعة المرضى ، وأنا بحال خارجة عن كل جور وظلم ، وفساد إرادي مقصود إليه في سائر الأشياء ، وفي الجماع للنساء والرجال ، الأحرار منهم والعبيد »^(٢) .

تجوز الإفطار للصائم ونحو ذلك :

ونجد بعض الأطباء ، إذا جاءهم المريض في شهر رمضان مثلاً ، وكان صائماً فإنهم يبادرون إلى تجوز الإفطار له ، بل انهم يوجبون عليه ذلك في كثير من الأحيان مع عدم وجود ضرورة تقتضي ذلك . . . بل قد لا يكون هناك ضرورة أصلاً . . . ومثل ذلك أمرهم له بالصلاة من جلوس مع قدرته على القيام ، وعدم الضرر فيه عليه ، وما أشبه ذلك .

ونحن لا بد وأن نشير هنا : إلى أن الطبيب يتحمل مسؤولية في ذلك أمام الله تعالى ولاجل ذلك ، فإن عليه أن يتروى فيه ، ويحققه قبل أن يقدم عليه فلا يجوز له الإفطار أو الصلاة من جلوس مثلاً لأسباب تافهة لا تقتضي ذلك إلا إذا احتل الحاجة إلى ذلك احتمالاً قوياً ، لأن المريض إنما يجوز له أن يأخذ بقوله ويستند إليه على إعتبار أنه من أهل الخبرة ، فلا بد وأن يستعمل خبرته في اكتشاف السبب الذي يحتم عليه ذلك ، والذي يعتمد عليه المكلف في عملية اكتشافه ، وتشخيصه .

(١) راجع : تاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٤٥٧ عن كتاب كامل الصناعة الطبية الملكي .

(٢) عيون الأنباء ص ٤٥ .

من وصايا الأهوازي :

وقال علي بن العباس الأهوازي : « على الطبيب أن يكون نظيفاً ، يخاف الله ، عذب اللسان ، حسن السلوك ، وأن يبعد عن كل سوء ، وكل مشين ، وأن لا ينظر إلى النساء ... الخ »^(١) .

وقد تقدمت مواصفات طالب العلم الطبي في الفصل السابق ، فلا نعيد .

الدواء ... والعلاج :

وأما بالنسبة للدواء والعلاج ، فيمكن أن يستفاد من النصوص : أنه كلما أمكن أن لا يتداوى الإنسان كلما كان ذلك أصح له ... وذلك مثل ما روي عن أبي عبدالله (ع) : « من ظهرت صحته على سقمه ، فيعالج نفسه فمات ، فأننا إلى الله منه بري »^(٢) .

وكتلك الروايات التي تؤكد على عدم تناول الدواء ما احتمل البدن الداء أو مع عدم الحاجة إلى الدواء^(٣) .

-
- (١) تاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٤٥٧ عن كتاب كامل الصناعة الطبية الملكي .
(٢) الخصال ص ٢٦ ج ١ والفصول المهمة ص ٤٠٤ . وسفينة البحار ج ٢ ص ٧٨ والوسائل ج ٢ ص ٦٢٩ وطب الأئمة ص ٦١ والبحار ج ٨١ ص ٢٠٧ وج ٦٢ ص ٦٤ و ٦٥ عن الخصال وعن غل الشرايع ج ٢ ص ١٥١ و ١٥٠ .
(٣) الكافي ج ٦ ص ٣٨٢ ، والمحاسن للبرقي ص ٥٧١ ، ومستدرک الوسائل ج ١ ص ٨٢ والفصول المهمة ص ٤٠٤ و ٤٤٢ ، وطب الإمام الصادق ص ٧٥ عنه ، وسفينة البحار ج ٢ ص ٧٨ ، والوسائل ج ٢ ص ٦٣٠ وج ١٧ ص ١٩٠ ، عن العلل ومكارم الأخلاق وغيرهما ، ومجمع الزوائد ج ٥ ص ٨٦ عن الطبراني ، والبحار ج ٨١ ص ٢٠٧ و ٢١١ وج ٦٢ ص ٦٣ و ٦٤ و ٦٥ و ٦٦ و ٢٦٩ و ٢٨٧ وج ٦٦ ص ٤٥٦ وفي هامشه عن كثير ممن تقدم وعن الدعوات للراوندي ، ومكارم الأخلاق ص ٤١٨ وعن فقه الرضا ص ٤٦ وعن الشهيد رحمه الله وغير ذلك .

وكذلك الروايات التي تنهى عن الاضطجاع مع وجود القدرة على القيام^(١) .

والتي تقول : امش بدائك ما مشى بك^(٢) .

والتي تقول : ليس من دواء إلا ويهيج داء وليس في البدن أنفع من امساك اليد إلا عما يحتاج إليه^(٣) .

وعن الكاظم (ع) : « ادفعوا معالجة الأطباء ما اندفع الداء عنكم فإنه بمنزلة البناء قليله يجبر إلى كثيره »^(٤) .

والتي تقول : لا يتداوى المسلم حتى يغلب مرضه على صحته^(٥) .

والتي تقول : شرب الدواء للجسد كالصابون للثوب ، ينقيه ، ولكن يخلقه^(٦) .

(١) البحار ج ٨١ ص ٢٠٤ ومستدرك الوسائل ج ١ ص ٨٢ عن النهج .

(٢) نهج البلاغة قسم الحكم رقم ٢٦ والوسائل ج ٢ ص ٦٣٠ و ٦٢٩ عنه والبحار ج ٦٢ ص ٦٨ وج ٨١ ص ٢٠٤ والفصول المهمة ص ٤٠٤ وسفينة البحار ج ٢ ص ٧٨ . وغرر الحكم ج ١ ص ١١٢ .

(٣) روضة الكافي ص ٢٧٣ والبحار ج ٦٢ ص ١٤٢ و ٦٨ وميزان الحكمة ج ٣ ص ٣٦٣ و ٣٦٤ والوسائل ج ٢ ص ٦٢٩ ، وسفينة البحار ج ٢ ص ٧٨ ، ومقدمة طب الأئمة للخرسان ص ٤ .

(٤) البحار ج ٦٢ ص ٦٣ ج ٨١ ص ٢٠٧ وفي هامشه عن علل الشرايع ج ٢ ص ١٥١ و ١٥٠ وعلل الشرايع ص ٤٦٥ وميزان الحكمة ج ٣ ص ٣٦٣ .

(٥) راجع : طب الإمام الصادق (ع) ص ٧٥ عن الفصول المهمة ، ومستدرك الوسائل ج ١ ص ٨٢ ، والوسائل ج ١٧ ص ١٧ وفي هامشه عن الخصال ج ٢ ص ١٥٣ فصاعداً والبحار ج ٦٢ ص ٧٠ وج ٨١ ص ٢٠٣ عن الخصال أيضاً ص ١٦١ ، وتحف العقول ص ٧٣ ح ٤٠٠ .

(٦) شرح نهج البلاغة للمعتزلي ج ٢٠ ص ٣٠٠ وقصار الجمل ج ١ ص ٢٠٩ عنه .

وأما شرب الدواء من غير علة ، فلا ريب في أنه غير صالح ، وأنه يعقب مكروهاً كما ورد في بعض النصوص ، فمن الصادق (ع) : « ثلاثة تعقب مكروهاً : حملة البطل في الحرب في غير فرصة ، وإن رزق الظفر ، وشرب الدواء من غير علة ، وإن سلم منه . . . الخ »^(١) ، كما أنه قد ورد عنه (ع) قوله : « ثلاثة لا ينبغي للمرء الحازم أن يقدم عليها : شرب السم للتجربة ، وإن نجا منه وإفشاء السر إلى القرابة . . . الخ »^(٢) .

لا اسراف في الدواء :

ومن الجهة الأخرى ، فإن على الطبيب : أن لا يحاذر في إعطاء الدواء للمريض من أن ذلك قد يعدُّ اسرافاً ، إذا وجد للدواء موضعاً ، كما ورد في بعض النصوص^(٣) مهما كان ذلك الدواء كثيراً ، أو ثمنه غالياً ، فإن صحة الإنسان وسلامته أعلى من ذلك مهما بلغ . . . أما إذا لم يجد للدواء موضعاً فإن عليه أن يمسك ، ليس لأجل أن ذلك يخلق البدن ، ولأنه يهيج داء فقط . . . وإنما لأجل أن ذلك يعدُّ اسرافاً أيضاً . . . وقد جاء في بعض النصوص :

« ليس فيما أصلح البدن اسراف ، إنما الاسراف فيما أتلّف المال وأضرّ البدن »^(٤) .

(١) تحف العقول ص ٢٣٧ والبحار ج ٧٨ ص ٢٣٤ عنه .

(٢) تحف العقول ص ٢٣٧/٢٣٨ ، والبحار ج ٧٨ ص ٢٣٥ عنه ، وضرر الحكم ج ١ ص ٣٦٥ .

(٣) روضة الكافي ص ٣٤٥ ، والوسائل ج ١١ ص ٤٠١ وج ٢ ص ٦٢٩ والبحار ج ٨٢ ص ٥٣ ، وقصار الجمل ج ٢ ص ٦٣ .

(٤) المحاسن للبرقي ص ٣١٢ ، وطب الإمام الصادق ص ٧٧ عن الفصول المهمة والبحار ج ٧٥ ص ٣٠٤ و ٣٠٣ وج ٧٦ ص ٧٥ و ٨١ و ٨٢ عن كامل الزيادة ، وعن المحاسن ، ومكارم الأخلاق ص ٥٧ ، والتهديب للشيخ ج ١ ص ٣٧٦ ، والكافي ج ٦ ص ٤٩٩ ، ومن لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٦٨ ، والوسائل ج ١ ص ٣٩٧ و ٣٩٨ .

وعن علي (ع) : « الكلام كالدواء قليله ينفع ، وكثيره يهلك »^(١) .

وذلك واضح ولا يحتاج إلى مزيد بيان .

عدم إطالة فترة العلاج :

وأما بالنسبة لإطالة فترة العلاج وعدمها ، فيمكن أن يستفاد من النصوص المتقدمة الأمرة بعدم العلاج لمن ظهرت صحتة على سقمه ، ومن قوله (ع) : « ما من دواء إلا ويهيج داء » ، ومن قوله : « إن الدواء يخلق الجسم » ، وغير ذلك مما تقدم تحت عنوان : « الدواء . . . والعلاج » ، يمكن أن يستفاد منه : أن الشارع يرغب في الإسراع بالتخلص من هذا الوضع الاستثنائي وفي عدم الإسهال له .

كما ويستفاد ذلك بوضوح من قول أمير المؤمنين (ع) المتقدم ، الأمر للطبيب بالإجتهاد في العلاج .

ومما تقدم من أن التارك شفاء المجروح من جرحه شريك جراحه لا محالة وذلك أن الجراح أراد فساد المجروح ، والتارك لاشفائه لم يشأ صلاحه . . . الخ .

وواضح : أن إطالة فترة المعالجة من قبل الطبيب تنافي الإجهاد فيه ، كما أنها نوع من ترك شفاء المريض ، ومن عدم النصح له .

وبعد . . . فقد تقدم في نصائح الأهوازي قوله : « على الطبيب أن يجد في معالجة المرضى ، وحسن تدبيرهم ، ومعالجتهم . . . الخ » .

ومن ذلك الذي لا يحب أن يتخلص من الألم والمرض بسرعة ، لينصرف

(١) غرر الحكم ج ١ ص ١٠٥ .

إلى تدبير أموره ، والنظر في شؤون معاشه ومعاذه ؟!

ولماذا لا يحاول الطبيب مساعدته في هذا الأمر الذي يرغب فيه ،
ويخلصه من الآلام التي يعاني منها ؟! ، وهل إطالة فترة المعالجة إلا منافية لما
يحكم به العقل ، والشرع والوجدان ؟!
فلسفة الدواء للمريض :

وان مما يزيد في ثقة المريض بالطبيب ، وبمعرفته بالعلاج الذي يقدم
على تجويزه له ، وبالدواء الذي يفترض في المريض أن يتجرعه ، ويساعد
بالتالي على نجاح العلاج له . . . هو أن يفلسف الطبيب له - بنحو ما - سرَّ
تجويزه هذا الدواء له ، ويبين له بعض منافعه ليطمئن إلى أن هذا الدواء ان لم
ينفع في دفع المرض عنه ، فانه لن يضره جزماً ، مع قوة احتمال نفعه من الجهة
أو الجهات الاخرى . . . ولقد رأينا النبي (ص) والائمة المعصومين (ع) من
بعده يذكرون منافع الادوية التي يوصون مراجعهم بتناولها في موارد كثيرة
جداً ، لا تكاد تحصر^(١) .

وقد قال علي (ع) : « من لم يعرف مضرة الشيء لم يقدر على الإمتناع
منه »^(٢) .

كما أن للاعتقاد دور هام في تأثير الدواء ، ودفعه للمرض . . . ولأجل
ذلك نجد الإمام الصادق (ع) حينما يروي عن النبي (ص) دواء لوجع الجوف ،
ويعترض عليه البعض : بأنهم قد بلغهم ذلك ففعلوه ، فلم ينفع - نجاه (ع) -
يغضب ويقول :

(١) راجع على سبيل المثال : الوسائل ج ١٧ ص ٧٦ و ١٣٥ و ١٣٦ وموامئها والبحار ،
والفصول المهمة ، وطب النبي (ص) ، وطب الأئمة ، وغير ذلك كثير جداً .

(٢) غرر المحكم ج ٢ ص ٧٠٣ .

« إنما ينفع الله بهذا أهل الإيمان به ، والتصديق لرسوله ، ولا ينفع به أهل النفاق ، ومن أخذه على غير تصديق منه للرسول »^(١) .

إطعام المريض عند إشتهائه :

ويعد . . . فقد جاء في فقه الرضا (ع) وغيره ، في حديث قوله :

« . . . فإذا اشتهى الطعام ، فأطعموه ، فلربما فيه الشفاء »^(٢) .

ولعل مردّ ذلك إلى أن الجسد ربما يكون قد بدأ يشعر بما يحتاج إليه ويحاول التعويض عن النقص الذي يعاني منه ، ومعنى ذلك هو : أن مقتضيات الصّحة والعافية قد بدأت تتغلب على عوامل المرض فيه . . . واذن . . . فلا بد من تلبية حاجة الجسد هذه ، وعدم منعه عما يتطلبه .

ولعل إلى هذا يشير ما روي عنهم (ع) : « إذا جعت فكل ، وإذا عطشت فاشرب ، وإذا هاج بك البول فبل ، ولا تجامع إلا من حاجة ، وإذا نعست فتم »^(٣) .

فإذا لم يكن لدى المريض إشتهاء إلى الطعام ، فإن اكراهه عليه لن يكون مفيداً كثيراً ، ان لم نقل : أنه لربما يؤدي إلى مضاعفات غير حميدة : نفسياً ، وجسدياً . ولاجل ذلك نجد بعض النصوص تقول :

(١) البحار ج ٦٢ ص ٧٣ عن دعائم الإسلام .

(٢) مستدرک الوسائل ج ١ ص ٩٦ ، والبحار ج ٦٢ ص ٢٦١ عن فقه الرضا ص ٤٦ وراجع : كنز العمال ج ١٠ ص ٧ و ٤٦ عن ابن ماجة عن ابن عباس ، وعن ابن أبي الدنيا وعبد الرزاق عن عمر ، وراجع البحار ج ٨١ ص ٢٢٤ ومجمع الزوائد ج ٥ ص ٩٧ عن الطبراني ، وسنن ابن ماجة ج ١ ص ٤٦٣ ، والطب النبوي لابن القيم ص ٨٤ .

(٣) مستدرک الوسائل ج ٣ ص ١٢٨ .

عنه (ص) : « لا تكرهوا مرضاكم على الطعام ، فإن الله يطعمهم
ويقبهم »^(١) .

ولعل المراد بأن الله يطعمهم ويقبهم : أنه تعالى يلفظ بهم ، ويكف
أجسادهم بحيث تقل حاجتها إلى الطعام والشراب ، الذي ربما لا يستطيع
الجسد أن يتكيف معه ، بملاحظة مضاعفات المرض التي تلم به . . . وليس
ذلك على الله تعالى ببعيد .

لا يكلف المريض المشي :

وقد روي عن أبي عبدالله (ع) : أن « المشي للمريض نكس »^(٢) .

ولعل ذلك بملاحظة : أن الطاقة التي يفترض أن يصرفها البدن في
التغلب على المرض . . . يصرفها في تكلف المشي ، ان لم يصرف تكلفه هذا
أزيد من المعتاد ، بملاحظة الحالة الخاصة التي يعاني منها . . . ومعنى ذلك :
أن يتنكس المريض ، ويعطي الفرصة ليتغلب عليه ، ويفتك فيه من جديد .

(١) البحار ج ٦٢ ص ١٤٢ عن الدعائم ص ٢٧٣ عن السرائر ، أبواب الأطعمة والأشربة ،
ولم ينسبه له (ص) ، وطب الصادق ص ١٦ عن الدعائم ، ومستدرك الحاكم ، ج ١
ص ٣٥٠ و ٤١٠ ، وتلخيصه للذهبي بهامش نفس الصفحة ، وكنز العمال ج ١٠ ص ٢٧
عنه وعن الترمذي ، وسنن البيهقي ج ٩ ص ٣٤٧ ومجمع الزوائد ج ٥ ص ٨٦ عن البزار
والطبراني في الأوسط ، ونوادر الأصول ص ٦٦ ومستدرك الوسائل ج ٣ ص ١٢٧ ،
والطب النبوي لابن القيم ص ٧١ والترمذي ج ٤ ص ٣٨٤ ومصابيح السنة ج ٢ ص ٩٥
وميزان الاعتدال ج ٣ ص ٦٦٦ ولسان الميزان ج ٥ ص ٣١٩ والمجروحون ج ٢ ص ٢٩٢
وليس فيه العبارة الأخيرة .

(٢) راجع : الوسائل ج ٢ ص ٦٣٢ وروضة الكافي ص ٢٩١ ، والبحار ج ٦٢ ص ٢٦٦ عنه ،
وطب الصادق ص ٧٦ ، وسفينة البحار ج ٢ ص ٧٨ .

حمل الأدوية في السفر :

والَّذِي يلاحظ الروايات الواردة في مجال الطب العام يجد أنها لم تهمل أياً من الحالات التي يتعرض لها الإنسان عادة ، ومن جعلتها حالة السفر ، حيث امرت الرواية بامتصحاب الادوية التي ربما يحتاج إليها للعوارض التي تترافق مع السفر عادة ، والتي تنتج عن المتغيرات التي يتعرض لها الإنسان في مواجهة المناخات والأجواء المختلفة ، أو عن استخدامه لوسائل النقل المختلفة ، هذا عدا عن ان بعض الأمراض لربما تظهر في بعض البلاد دون بعض .

نعم . . . ولأجل هذا نجد لقمان ينصح ولده - إذا أراد السفر - فيقول :
« تزود معك الأدوية فتنتفع بها أنت ومن معك »^(١) .

وعن علي (ع) في وصف رسول الله (ص) : « طيب دوار بطبه ، قد احكم مراهمه ، وأحمى مواسمه ، يضع ذلك حيث الحاجة إليه ، فتتبع بدوائه مواضع الغفلة ، ومواطن الحيرة الخ »^(٢) .

وفي هذه الكلمة إشارات لامور أخرى في هذا المجال تتضح بالتأمل .

العلاج بما يخاف ضرره :

ويعد كل ما تقدم . . . فانه إذا كان الطبيب يرى ان الدواء الفلاني يفيد

(١) المحاسن للبرقي ص ٣٦٠ والبحار ج ٧٦ ص ٢٧٥ و ٢٧٣ و ٢٧٠ عنه وعن دعوات الراوندي ومكارم الأخلاق ص ٢٥٤ والوسائل ج ٨ ص ٣١١ والكافي ج ٨ ص ٣٠٣ ومن لا يحضره الفقيه ج ٢ ص ١٨٥ .
(٢) نهج البلاغة الخطبة رقم ١٠٨ .

في دفع المرض واستئصاله لكنه يعلم ان له مضاعفات سيئة على المريض فان كانت هذه المضاعفات مما لا يتسامح العرف ولا الشرع بالإقدام عليها لم يجز له ذلك ، وإلا جاز . وكذا الحال بالنسبة للمريض نفسه ، فانه يجوز له تناول الدواء وان كان يحتمل ضرره احتمالاً لا يعتد به العرف والعقلاء . . . ويشير إلى هذا ما عن الدعائم ، عن جعفر بن محمد (ع) : « أنه رخص في الكي فيما لا يتخوف فيه الهلاك ولا يكون فيه تشويه »^(١) .

وعن يونس بن يعقوب قال : سألت أبا عبد الله (ع) عن الرجل يشرب الدواء وربما قتل ، وربما سلم ، وما يسلم منه أكثر ، قال : فقال : « أنزل الله الدواء ، وأنزل الشفاء ، وما خلق الله داء إلا وجعل له دواء ، فاشرب وسم الله تعالى »^(٢) .

وعن يونس بن يعقوب ، قال : قلت لأبي عبد الله (ع) : الرجل يشرب الدواء ، ويقطع العرق ، وربما انتفع به ، وربما قتله ، قال يقطع ويشرب^(٣) . وفي هذا المعنى روايات أخرى أيضاً^(٤) .

حفظ الأسرار الطبية :

سيأتي في بحث عيادة المريض : البحث في أنه هل ينبغي للمريض كتمان مرضه أم لا ؟ والذي نريد : أن نشير إليه هنا هو كتمان الطبيب للأسرار الطبية ، ولا بد من التكلم في ذلك من ناحيتين :

الأولى : أنه لا بد وأن يحفظ الطبيب سر المريض فلا يبوح به لأحد . .

(١) البحار ج ٦٢ ص ٧٤ .

(٢) الوسائل ج ١٧ ص ١٧٨ / ١٧٩ وطب الأئمة ص ٦٣ .

(٣) الوسائل ج ١٧ ص ١٧٧ - ١٧٨ وروضة الكافي ص ١٩٤ .

(٤) الوسائل ج ١٧ ص ١٧٦ - ١٧٩ وفي هامشه مصادر أخرى .

وقد ورد في الشريعة المطهرة الحث على كتمان سر المؤمن . ووعد الله أن يجعل من يكتُم سر أخيه المؤمن يستظل بظل عرش الله يوم القيامة ، يوم لا ظل إلا ظله^(١) .

وعن عبدالله بن سنان قال : قلت له : عورة المؤمن على المؤمن حرام ؟ قال نعم ، قالت : سفلته ؟ قال : ليس حيث تذهب ، إنما هو إذاعة سره^(٢) .

كما أنه إذا اطمأن المريض إلى أن سره محفوظ ؛ فإنه يصير أكثر شجاعة على البوح للطبيب بكثير من الأمور التي قد يكون لها أكبر الأثر ، أو الأثر الكبير في معرفة حقيقة الداء ، الأمر الذي يسهل على الطبيب وصف المناسب والناجع من الدواء . . كما أنه يمكن أن تصدر من المريض الكثير من الأمور التي يحب أن لا يعلمها منه أحد . وهذا أمر طبيعى وواضح . .

نعم . . . وقد أمر الشارع المريض بأن لا يكتُم الطبيب مرضه ، لأن كتمانها إياه يجعل الطبيب غير قادر على فهم حقيقة ما يعاني منه مريضه من جهة . .

هذا إن لم يكن ذلك سبباً في أن يفهم غير ما هو الواقع ؛ فيصف له ليس فقط ما لا يجدي ، بل وما قد يضر بحالته ويكون له مضاعفات خطيرة جداً عليه من جهة أخرى . . وورد أن علياً (ع) أشار إلى الجهة الأولى بقوله : « من كنتم مكنون دائه عجز طبيبه عن شفائه »^(٣) . وعنه (ع) : « لا شفاء لمن كنتم طبيبه داءه »^(٤) .

-
- (١) قصار الجمل ج ٢ ص ١٧٩ عن الوسائل كتاب النكاح باب ١٢ حديث ٣ .
(٢) أصول الكافي ج ٢ ص ٢٦٧ ط . المكتبة الإسلامية والمحاسن ص ١٠٤ والوسائل ج ٨ ص ٤٠٨ وج ٢ ص ٣٦٧ وراجع هامشها .
(٣) غرر الحكم ج ٢ ص ٦٦٨ .
(٤) غرر الحكم ج ٢ ص ٨٣٣ .

وأشار إلى الجهة الثانية فقال (ع) فيما روي عنه : « من كتم الأطباء مرضه خان بدنه »^(١) .

ولقد جاء في القسم المنسوب إلى أبقراط : « . . . وأما الأشياء التي اعانيها في أوقات علاج المرضى ، واسمعها في غير أوقات علاجهم في تصرف الناس في الأشياء ، التي لا ينطق بها خارجاً ، فامسك عنها ، وارى ان أمثالها لا ينطق به . . »^(٢) .

وجاء في الوصية المنسوبة لأبقراط أيضاً أن الطبيب : « ينبغي أن يكون مشاركاً للعليل مشفقاً عليه ، حافظاً للأسرار ، لأن كثيراً من المرضى يوقفونا على أمراض بهم لا يحبون ان يقف عليها غيرهم »^(٣) .

وقال علي بن العباس : « يجب على الطبيب ان يحفظ أسرار المريض ، ولا يفشيها ، لا لأقاربه ولا لغيرهم ممن يتصل به ، لأن كثيراً من المرضى يكتمون ما بهم عن أقرب الناس إليهم ، حتى والديهم ، ويوحون به للطبيب كأوجاع الرحم والبواسير . . . فعلى الطبيب ان يحافظ على سر المريض أكثر من المريض نفسه »^(٤) .

الثانية : كتمان أسرار الطب عمن يمكن ان يسيء استعمالها . . وقد روي عن الصادق (ع) ان : « لكل شيء زكاة ، وزكاة العلم ان يعلمه أهله »^(٥)

(١) غرر الحكم ج ٢ ص ٦٦٣ .

(٢) عيون الأنباء ص ٤٥ .

(٣) عيون الأنباء ص ٤٦/٤٧ .

(٤) تاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٤٥٧ عن كتاب كامل الصناعة الطبية الملكي .

(٥) البحار ج ٢ ص ٢٥ وقصار الجمل ج ٢ ص ٥٦ وراجع أصول الكافي ج ١ باب سؤال العلم وتذاكره .

وفي معناه غيره .

وعن علي (ع) : « شكر العالم على علمه ان يبذله لمن يستحقه »^(١) .

وفي البحار ج ٢ روايات متعددة يستفاد منها هذا المعنى .

وواضح ان من يسيء استعمال العلم ليس ممن يستحق العلم ، ولا هو من أهله ولعل من أظهر مصاديق هؤلاء العدو الغاشم ، فلا بد من الإحتياط منه وعدم اطلاعه لا على الأدوية ولا على أسرارها ؛ فعن علي (ع) : ثلاثة لا يستحق من الختم عليها : « المال فنفي التهمة ، والجوهر لنفاسه ، والدواء للاحتياط من العدو »^(٢) .

واما بالنسبة لغير العدو فقد قال علي بن العباس : أن على الطبيب ان « لا يجوز لهم الدواء الخطر ، ولا يصفه لهم ، ولا يدل المريض على أدوية كهذه ، ولا يتكلم عنها أمامه ، ولا يجوز لهم الادوية المسقطة للجنين ، ولا يدل عليها أحداً »^(٣) .

وما ذلك إلا لان الطب لم يكن إلا لخدمة الإنسانية ، والتخفيف من آلامها ، فإذا أسيء استعماله ، وكان مضرًا بالإنسان وبالإنسانية ، فان الإنسانية تكون في غنى عنه ، وليست بحاجة إليه .

وقد جاء في القسم المنسوب إلى أبقرط : « واما الأشياء التي تضر بهم ، وتدني منهم بالجور عليهم فأمنع منها بحسب رأيي ، ولا أعطي إذا طلب مني دواء قتالاً ، ولا أشير أيضاً بمثل هذه المشورة . وكذلك أيضاً لا أرى ان أدنى

(١) البحار ج ٢ ص ٨١ عن كنز الكراچكي وقصار الجمل ج ٢ ص ٦٠ .

(٢) شرح النهج للمعتزلي ج ٢ ص ٢٨٩ .

(٣) تاريخ طب در إيران ج ٢ ص ٤٥٧ عن كتاب : كامل الصناعة الطبية المكي .

من النسوة فزوجة تسقط الجنين»^(١) .

تحري الدقة في اجراء الفحوصات :

وبعد .. فان على الطبيب ان يتحرى الدقة التامة في مجال اجرائه الفحوصات للمريض ، فان ذلك بالإضافة إلى انه من مقتضيات الأمانة ؛ فانه مما تفرضه المشاعر الإنسانية النبيلة بالنسبة لهذا الإنسان الذي سلم أمره إليه ، وعلق الكثير من آماله عليه .. وقد أشار أمير المؤمنين علي (ع) إلى ذلك حينما قال - فيما روي عنه - : « لا تقاس عين في يوم غيم »^(٢) . وقد تقدم ما فيه إشارة إلى ذلك أيضاً .

الثقة بالعلاج - التشويه :

وبعد فانه لم يخصص بالمعالجة بما يتخوف فيه الهلكة .. فلا بد من الإطمئنان لصلاحية العلاج ، كما أن على الطبيب الحاذق أن يحافظ على سلامة المظهر لمريضه ، فلا يستعمل علاجاً يوجب تشويهاً .

فعن جعفر بن محمد (ع) : « أنه رخص في الكي فيما لا يتخوف منه الهلكة ، ولا يكون فيه تشويه »^(٣) .

من مواصفات الطبيب الحاذق :

وأخيراً .. فقد ذكر البعض بعض المواصفات التي يفترض بالطبيب الحاذق أن يراعيها ويهتم بها .. وقد تقدم بعض ما يشير إلى نقاط منها ... وبقي أن نشير منها إلى ما يلي :

(١) عيون الأنبياء ص ٤٥ . والفرزجة : شيء يتداوى به النساء ...

(٢) الوسائل ج ١٩ ص ٢٨٠ والتهذيب ج ١٠ ص ٢٦٨ والفتاوى ج ٤ ص ١٠١ .

(٣) دعائم الإسلام ج ٢ ص ١٤٦ .

- ١ - أن يعرف نوع المرض .
 - ٢ - أن يعرف سببه .
 - ٣ - معرفة المزاج الطبيعي للبدن .
 - ٤ - معرفة المزاج الحادث على غير المجرى الطبيعي .
 - ٥ - سن المريض .
 - ٦ - عادات المريض .
 - ٧ - ملاحظة حالة الجو الحاضرة وما ينسجم معها .
 - ٨ - ملاحظة كونه في أي فصل من فصول السنة .
 - ٩ - النظر في إمكان المعالجة لتلك العلة ، أو تخفيفها ، أم لا يمكن .
 - ١٠ - ملاحظة بلد المريض وتربيته .
 - ١١ - النظر في إمكان المعالجة بغير الدواء ، كالحمية والغذاء والهواء ، ثم بالأدوية البسيطة ، ثم بالمركب . . . وهكذا . . .
 - ١٢ - النظر في الدواء المضاد لتلك العلة ، ثم الموازنة بين قوته وقوة ذلك المرض ، بالإضافة إلى قوة المريض نفسه .
 - ١٣ - أن يربط المريض بالله ، واعتباره القادر على شفائه ، وتوجيهه نحو تصفية النفس ، والإخلاص له تعالى^(١) . . .
- انتهى ما أردناه من كلامه ، مع تصرف ، وزيادة ، وحذف . . . وبعضه

(١) الطب النبوي لابن القيم ص ١١٢ - ١١٤ .

يمكن استخلاصه مما تقدم ومن غيره من روايات أهل البيت (ع) ، أو يدخل في قواعد عامة صدرت عنهم صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين . . .

معالجة غير المسلم للمسلمين :

ولم يمنع الإسلام من مداواة اليهودي والنصراني للمسلم ، فقد روي عن أبي جعفر (ع) ، قال : سألت عن الرجل يداويه النصراني واليهودي ، ويتخذ له الادوية ، فقال : لا بأس بذلك ، إنما الشفاء بيد الله^(١) .

وعن عبد الرحمن بن الحجاج قال : قلت لموسى بن جعفر (ع) : إني احتجت إلى طبيب نصراني ، أسلم عليه ، وأدعوله ، قال : نعم ، انه لا ينفعه دعاؤك^(٢) .

وقد داوى رجل يهودي بعض الناس على عهد النبي (ص) ، وأخرج من بطنه رجراجاً ، كما تقدم^(٣) كما أن الحارث بن كعدة قد عالج بعض الصحابة بأمر من النبي - كما يقولون - مع أنهم يقولون : انه لا يصح ان الحارث قد أسلم ، فراجع كتب تراجم الصحابة ، والمصادر المتقدمة في الفصل الأول من الكتاب .

وقال الشهيد في الدروس : يجوز المعالجة بالطبيب الكتابي ، وقدح العين عند نزول الماء^(٤) .

(١) الوسائل ج ١٧ ص ١٨١ ، والبحار ج ٦٢ ص ٧٣ و ٦٥ والفصول المهمة ص ٤٣٩ وقصار الجمل ج ١ ص ٢٠٩ .

(٢) الفصول المهمة ص ٤٤٠ ، والوسائل ج ٨ ص ٤٥٧ وقال في هامشه : « الأصول ص ٦١٥ : أخرجه عنه ؛ وعن كتب أخرى في كتب أخرى في ج ٢ في ٤٦/١ من الدعاء » انتهى . وقرب الإسناد ص ١٢٩ والبحار ج ٧٥ ص ٣٨٩ .

(٣) تقدمت المصادر لذلك . .

(٤) البحار ج ٦٢ ص ٦٥ و ٢٨٨ .

وذلك يدل بوضوح على أن الإسلام يهتم بالكفاءات أينما وجدت ، ولأن ذلك لا يؤثر على عقيدة الإنسان المسلم ، ولا في سلوكه ، بل هو يساهم في إعادة السلامة والمعافة له . . . الأمر الذي يمكنه من العودة إلى مجال الحياة والنشاط فيها ، وخدمة نفسه ومجتمعه على مختلف الأصعدة .

إلا إذا كان ذلك يوجب مودة لليهود والنصارى ، ومحبة لهم ، تكون سبباً في الانحراف عن الجادة المستقيمة ، والوقوع في مهاوي الجهل والحيرة والضياع . .

الفصل الرابع :

التعريض والمستغنى



بداية :

وبعد . . فقد حان الوقت لإعطاء لمحة سريعة عن المواصفات التي ينبغي توفرها في المستشفى من وجهة نظر إسلامية .

ثم الإشارة إلى علاقة الممرض بالطبيب وبالمريض . .

وبعد ذلك محاولة التعرف على رأي الإسلام الصريح في تمريض وتنظيف الرجل للمرأة وعكسه ، وكذلك في تشريح الموتى ، مع مراعاة الاختصار مهما أمكن . . فان كل ذلك مما تمس إليه الحاجة بالفعل . . ف :

إلى ما يلي من صفحات . . .

المستشفيات النموذجية :

وبعد .. فانه إذا كانت خدمة المريض ، والقيام بشؤونه يوجبان الأجر الجميل ، والثواب الجزيل ، حيث كان قريباً من الله ، مستجاب الدعاء ؛ فلا بد وأن يكون في محيط يتناسب مع حالته المتميزة هذه ..

ومن الجهة الأخرى .. فانه إذا كان المرض يجعل لدى المريض قابلية التفاعل ببعض التلوثات ، والأجواء الموبوءة ، الأمر الذي يحمل معه احتمالات مضاعفات غير مرغوب فيها في هذا المجال .. فان من المحتم - والحالة هذه - أن يكون المريض في محيط يتوفر فيه عنصر الوقاية الصحية ؛ والابتعاد عن كل ما من شأنه أن يؤثر عكسياً ، بشكل مباشر ، أو غير مباشر على المستوى الصحي له ..

وإذا كان بحث الوقاية الصحية يعتبر من الموضوعات الإسلامية المتنوعة ، والمتعددة الأبعاد ، وليست الإحاطة بها بالأمر السهل اليسير ، وتحتاج إلى دراسة معمقة ، وشاملة .. فاننا لا يسعنا في هذه المعالة إلا أن نكتفي هنا بالإشارة إلى بعض النقاط التي ترتبط بالحالة العامة في المستشفيات ، وشؤونها وأوضاعها المختلفة ، وبعض مواصفاتها ، بشكل موجز

وهـ حدود ؛ فنقول : . .

مواصفات المستشفى الإسلامي :

لقد ورد عن النبي الأعظم (ص) ذكر لكثير من المواصفات المطلوب توفرها في محل السكنى والمنازل . . ونستطيع أن نفهم من التأمل في الحكمة في اعتبارها ومطلوبتها : أن توفرها في المستشفى الذي يعالج فيه المرضى أكثر ضرورة وإلحاحاً . . كما سنرى . .

ويمكن أن نجمل هذه المواصفات التي يمكن استخلاصها من الروايات على النحو التالي :

الف : ما يرتبط بموقع المستشفى . .

١ - أن تكون بقعته حسنة اللون جيدة الموضع^(١) . .

٢ - أن يكون الهواء طيباً^(٢) . .

٣ - أن يكون ثمة ماء غزير عذب ، بحيث يقع النظر عليه^(٣) . .

٤ - أن يكون في بقعة^٤، تربتها لينة رخوة^(٤) في مقابل الصلبة .

(١) راجع : مكارم الأخلاق ص ١٢٥/١٢٦ و ٢٥٣ والبحار ج ٧٦ ص ٢٦٥ عن المزار الكبير وص ١٥٤ ومن لا يحضره الفقيه ج ٢ ص ١٩٥ والوسائل ج ٨ ص ٣٢٤ والكافي ج ٨ ص ٣٤٩ والمحاسن ص ٣٧٥ .

(٢) راجع : تحف العقول ص ٢٣٧ والبحار ج ٧٨ ص ٢٣٤ .

(٣) راجع تحف العقول ص ٢٣٧ و ٣٠٦ والبحار ج ٧٨ ص ٢٣٤ وج ٦٢ ص ١٤٤ وج ٧٨ ص ٣٢٠ وج ١٠ ص ٣٦٨ والمحاسن ص ٦٢٢ والخصال ج ١ ص ٩٢ والوسائل ج ٣ ص ٥٨٩ وج ١٤ ص ٣٨ وقصار الجمل ج ٢ ص ٢٨٧ و ٣٢٨ .

(٤) تحف العقول ص ٢٣٧ والبحار ج ٧٨ ص ٢٣٤ وج ٧٦ ص ٢٦٥ عنه وعن المزار الكبير ومكارم الأخلاق ص ٢٥٣ ومن لا يحضره الفقيه ج ٢ ص ١٩٥ والوسائل ج ٨ ص ٣٢٤ والكافي ج ٨ ص ٣٤٩ والمحاسن ص ٣٧٥ .

٥ - أن يكون كثير العشب والاشجار ، بحيث لا يقع النظر فيه إلا على الخضرة^(١) . .

٦ - أن لا يكون في منخفض من الأرض ، كوادٍ ، ونحوه^(٢) .

٧ - أن يكون في المدينة^(٣) .

٨ - أن يكون بعيداً عن أماكن الضوضاء والضجة ، كالشوارع المزدهمة ونحوها^(٤) .

٩ - جودة المنظر الطبيعي العام الذي يشرف عليه^(٥) .

١٠ - هذا . . بالإضافة إلى لزوم كون المحيط نقياً وسالماً ، فلا يكون في

(١) الكافي ج ٨ ص ٣٤٩ ، والمحاسن للبرقي ص ٣٧٥ و ١٤ و ٦٢٢ و عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٤٠ ، ومن لا يحضره الفقيه ج ٢ ص ١٩٥ والوسائل ج ٨ ص ٣٢٤ وج ٣ ص ٥٨٩ وج ١٤ ص ٣٨ وقصار الجمل ج ٢ ص ٢٨٧ ومكارم الأخلاق ص ٢٥٣ ، وتحف العقول ص ٣٠٦ والخصال ج ١ ص ٩٢ وج ٢ ص ٥٨ ، والبحار ج ٧٦ ص ٢٦٥ و ١٤١ و ٣٢٢ وج ٦٢ ص ٤٤ ، وج ٧٨ ص ٣٢٠ عن المزار الكبير وغيره .

(٢) من لا يحضره الفقيه ج ٢ ص ١٩٣ ومكارم الأخلاق ص ٢٦٧ و ٢٦٥ والبحار ج ٧٦ ص ٢٦٥ عن المزار الكبير والوسائل ج ٨ ص ٣١٦ و ٣١٧ عن المحاسن للبرقي ص ٣٦٤ وقصار الجمل ج ١ ص ٣١٦ .

(٣) البحار ج ٧٦ ص ٢٧٧ عن دعوات الراوندي .

(٤) سيأتي بعض ما يدل على ذلك . . .

(٥) فقد روي عن علي (ع) قوله : وأعوذ بك من . . وسوء المنظر في الأهل والمال . راجع نهج البلاغة بشرح عبده ج ١ ص ٩٢ ، ومستدرک الوسائل ج ٢ ص ٢٦ و ٢٧ و راجع : البحار ج ٧٦ ص ٢٩٣ و ٢٣٦ و ٢٣٧ و ٢٤٢ وفي هامشه عن أمان الأخطار ص ٣٠ وغيره .

مرعى وبسى ، ولا فى مشرب دوى ، أى فىه داء ، كما عن
أمير المؤمنين (ع) (١) .

باء : ما يرتبط بهندسة البناء بصورة عامة ؛ ونشير إلى :

١ - أن يكون البناء حسناً (٢) .

٢ - أن تكون الهندسة جيدة ، بحيث نقل العيوب فيه بصورة عامة (٣) .

٣ - أن تكون الغرف واسعة ، وكذلك الدار - الساحة - (٤) .

٤ - أن لا يكون ثمة تماثيل وصور لذوات الأرواح ، حتى ولسوفى
السقوف (٥) .

٥ - أن يكون مريحاً وهنيئاً (٦) .

(١) البحار ج ٦٦ ص ٤١٢ عن النهاية ...

(٢) البحار ج ٧٦ ص ١٤١ و ١٧٦ و ج ٧٩ ص ٣٠٠ وراجع أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٨١ .

(٣) الخصال ج ١ ص ١٠٠ ومعاني الأخبار ص ١٤٩ والبحار ج ٧٦ ص ١٥٠ وفي هامشه عن
أمالي الصدوق ص ١٤٥ .

(٤) الكافي ج ٦ ص ٥٢٦ و ٥٢٥ ومكارم الأخلاق ص ١٢٥ و ١٢٦ و ٤٣٨ والمحاسن ص ٦١٠
و ٦١١ ، وشرح النهج للمعتزلى ج ٢٠ ص ٣٤١ و ٢٧٦ وقرب الإسناد ص ٣٧ ومعاني
الأخبار ص ١٤٩ ، والخصال ج ١ ص ١٠٠ و ١٢٦ و ١٥٩ ومستدرک الوسائل ج ٢ ص ٥٠
والوسائل ج ٣ ص ٥٥٧ - ٥٦٠ و ج ١٤ ص ٢٤ والبحار ج ٧٦ ص ١٥٤ و ٢٨٨ و ١٤٨
حتى ص ١٥٥ و ج ٧٩ ص ٣٠٣ و ٢٨٩ و ج ٧٧ ص ٤٦ و ٥٣ عن نوادر الراوندى وعن أمالي
الصدوق ص ٤٥ وفقه الرضا ص ٤٨ . وأولين دانشگاه ج ٢ ص ١٨٦ والترتيب الإدارية
ج ١ ص ٢٨٢ و ٢٩١ وقصار الجمل ج ١ ص ١٩٤ و ٢٣٨ .

(٥) البحار ج ٧٦ ص ١٥٩ والمحاسن ص ٦١٢ حتى ص ٦٢١ والكافي ج ٦ ص ٥٢٦ - ٥٢٨
والوسائل ج ٣ ص ٥٦٠ - ٥٦٣ ومصابيح السنة ج ٢ ص ٩٣ و ٩٤ .

(٦) راجع المصادر التي قبل الحاشية الأخيرة ...

٦ - أن يكون منظر كل شيء فيه مريح ومقبول^(١) ، لأن ذلك يبعث البهجة والارتياح في النفس .

٧ - أن يكون فيه مسجد^(٢) ، وأن تكون بقعة المسجد سهلة الموطء ، طيبة الموقع^(٣) .

٨ - أن يكون فيه حمام - شرط أن يكون في أكناف الدار^(٤) .

٩ - أن يكون فيه بيت خلاء بشرط :

ألف : أن يكون في أستر موضع من البناء^(٥) .

باء : أن لا يكون في مقابل الشمس والقمر ، بحيث يستقبلهما المتخلي بفرجه^(٦) .

جيم : أن لا يكون إلى جهة القبلة^(٧) .

(١) راجع كثيراً من المصادر التي سقت لتعونه (ع) حين سفره من سوء المنظر في الأهل والمال .. والمصنف ج ١١ ص ٤٣٣ وج ٥ ص ١٥٤ و ١٥٥ و ١٥٩ وفي هوامشه عن مصادر كثيرة جداً ونهج البلاغة ج ١ ص ٩٢ . وفي غرر الحكم ج ١ ص ٦٣ عن علي (ع) : المنزل البهي إحدى الجنتين .

(٢) المحاسن ص ٦١٢ والبحار ج ٧٦ ص ١٦١ و ١٦٢ والترتيب الإدارية ج ١ ص ٨٧ عن سنن أبي داود ..

(٣) المصنف لعبد الرزاق ج ١ ص ٥١٠/٥٠٩ عن علي (ع) وبهامشه عن ابن أبي شيبه ١٤٧/١ مخطوط .

(٤) الكافي ج ٦ ص ٥٢٩ والوسائل ج ٣ ص ٥٦٦ والمحاسن ص ٦٠٩ والبحار ج ٧٦ ص ١٥١ ومكارم الأخلاق ص ١٢٨ .

(٥) توحيد المفضل ، المطبوع مع أمالي الإمام الصادق ج ١ ص ٢٠٥ والبحار ج ٣ ص ٧٦ وج ٨٠ ص ١٩٤ .

(٦) البحار ج ٨٠ ص ١٦٩ عن أمالي الصدوق ص ٢٥٣ و ٢٥٤ .

(٧) المصادر لهذا كثيرة؛ فراجع أي كتاب حديثي شئت .

١٠ - أن تتسع الغرف لأكثر من سرير واحد^(١) .

١١ - أن لا يتم الإستعمال للمبنى ولغرفه ، إلا بعد تخصيصه ، وبعد وضع الأبواب والستائر للغرف^(٢) . ولا يكون فيه آثار الخراب . راجع : أولين دانشگاه ج ٢ ص ١٨٦ .

١٢ - أن لا يزيد ارتفاع سقف الغرف - بل البناء مطلقاً - على ثمانية أذرع^(٣) ، ولا يكون عدة طبقات أيضاً .

١٣ - أن لا تكون الشرف والميازيب ظاهرة إلى الطريق ، فقد ورد أنه : « إذا قام القائم (ع) : ... ووسع الطريق الأعظم ، وكسر كل جناح خارج في الطريق ، وأبطل الكنف والميازيب إلى الطرقات »^(٤) . كما أن علياً (ع) - كما روى - كان يأمر بالمثاعب والكنف تقطع عن طريق المسلمين^(٥) .

والمثعب : الميزاب ، أو مسيل الحوض . والكنف . جمع الكنيف ،

(١) حيث قد ورد النهي عن نوم الإنسان وحده ؛ فراجع : مشكاة الأنوار ص ٣١٩ والكافي ج ٦ ص ٥٣٣ و ٥٣٤ ، والمحاسن ص ٣٩٨ والوسائل ج ١ ص ٢٣٢ وج ٣ ص ٥٨١ - ٥٨٤ وج ١٦ ص ٥٢٨ ومكارم الأخلاق ص ٤٣٧ و ٤٣٦ والبحار ج ٧ ص ٢١ وج ٧٦ ص ٣٣٨ و ١٨٧ وج ٧٧ ص ٥١ و ٤٦ وج ٨٠ ص ١٧٠ و ١٨٢ و ١٧٣ والخصال ج ١ ص ١٢٥ و ٩٣ . ط . سنة ١٣٨٩ ونقل عن ج ٢ ص ١٠٢ في طبعة أخرى وقصار الجمل ج ١ ص ٨٣ و ١٩ وج ٢ ص ١٢٠ وفقه الرضا ص ٤٨ وعن الفقيه ج ٢ ص ٣٣٦ .

(٢) الكافي ج ٦ ص ٥٣٣ والوسائل ج ٣ ص ٥٧٧ والبحار ج ٧٩ ص ٣٠٤ / ٣٠٣ وج ٧٦ ص ١٥٧ وفي هامشه عن قرب الإسناد ص ٩٠ وعن فقه الرضا ص ٤٨ .

(٣) المحاسن ص ٤٠٨ - ٥١٠ ومكارم الأخلاق ص ١٢٦ و ١٢٧ والكافي ج ٦ ص ٥٢٩ والوسائل ج ٣ ص ٥٦٥ - ٥٦٧ .

(٤) الإرشاد للشيخ المفيد ص ٤١٢ والوسائل ج ١٧ ص ٣٤٧ وأولين دانشگاه وآخرين پیامبر ج ٢ ص ١٩٣ والبحار ج ٥٢ ص ٣٣٣ و ٣٣٩ والغيبة للشيخ الطوسي ص ٢٨٣ .

(٥) المصنف لعبد الرزاق ج ١٠ ص ٧٢ .

وهو السقيفة أو الظلة تكون فوق باب الدار .

جيم : ما يرتبط بأوضاع المستشفى الدأجلية ، ونشير إلى :

١ - أن تكون الغرف حسنة الترتيب ، من حيث وضع الوسائل المحتاج إليها فيها^(١) .

٢ - نظافة كل ما يستعمله المريض من فراش ، ولحاف وثياب يلبسها ونحو ذلك^(٢) .

٣ - كنس الغرف وتنظيفها ، سواء من السوخ ، أو من حوك العنكبوت^(٣) .

٤ - أن لا تبيت القمامة والتراب في الغرف خلف الباب مثلاً ، بل لا بد أن تخرج نهاراً^(٤) .

٥ - تنظيف أفنية المستشفى ، وكل ما يتصل به من ساحات ومرافق ، بل

(١) راجع مكارم الأخلاق ص ١٢٦ .

(٢) قرب الإسناد ص ٣٤ وأماله الطوسي ج ١ ص ٢٨١ ، وكنز الكراچكي ص ٢٨٣ والوسائل ج ١ ص ٤١٧ وفي هامشه عن الفروع ج ٢ ص ١٥ والبحار ج ٧٦ ص ٢٢ و ٨٤ و ٨٥ و ١٤١ و ١٧٦ وج ٧٨ ص ٩٣ وج ٧٩ ص ٣٠٠ و ٢٩٧ وفي هامشه عن الخصال ج ٢ ص ١٥٦ و ١٦٠ وغيره ..

(٣) الوسائل ج ٣ ص ٥٧١ و ٥٧٤ و ٥٧٥ ، والكافي ج ٦ ص ٥٣١ و ٥٣٢ و امرأة الكمال للمامقاني ص ٤١ ، والمحاسن للبرقي ص ٦٢٤ والبحار ج ٧٦ ص ٣١٤ و ٣١٥ و ٣١٦ و ١٧٥ و ١٧٧ وج ٦٦ ص ١٧٦ وفي هامشه عن : قرب الإسناد ص ٣٥ وعن الخصال ج ٢ ص ٩٣ وعن جامع الأخبار ، وعن دعوات الراوندي والترانيب الإدارية ج ١ ص ٨٧ .

(٤) الكافي ج ٦ ص ٥٣١ والمحاسن ص ٦٢٤ والوسائل ج ٣ ص ٥٧١ و ٥٧٢ والبحار ج ٧٦ ص ١٧٧ و ١٧٥ وعن أمالي الصدوق ص ٢٥٤ ، وراجع المصنف لعبد الرزاق ج ١١ ص ٣٢ .

لقد اعتبر عدم نظافة الأفنية من التشبه باليهود^(١) .

٦ - أن لا يكون في السقوف صور ، ولا يوضع في الغرف أي نوع من أنواع الثماثيل لذوات الأرواح ، وقد تقدم ..

٧ - أن تكون الثياب المستعملة في المستشفى لينة ، لأنها تسمن البدن ، ويفرح بها الجسم^(٢) .

٨ - أن لا يكون في المستشفى روائح كريهة^(٣) .

٩ - أن تكون الاسرة بحيث يكون المريض مستقبل القبلة ، نائماً كان أو مستيقظاً^(٤) .

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٨١ ومكارم الأخلاق ص ١٢٦ و ١٢٧ والكافي ج ٦ ص ٥٣١ والوسائل ج ٣ ص ٥٧١ ، والمحاسن ص ٦٢٤ وطب الصادق ص ٧٦ عن الإثني عشرية ، ورسالة آداب المتعلمين للمحقق الطوسي ، بهامش جامع المقدمات ص ١٩٨ والبحار ج ٦٦ ص ٤٠٤ وج ٧٩ ص ٣٠٠ و ٣٠٣ وج ٧٦ ص ١٤١ و ١٧٦ و ٣١٥ و ٣١٦ و ٣١٨ وفي هامشه عن فقه الرضا ص ٤٨ وعن دعوات الراوندي ، وعن الخصال ج ١ ص ٢٨ و ٥٤ وج ٢ ص ٩٣ وعن جامع الأخبار وغيرها . وأولین دانشگاه ج ٢ ص ١٨٧ و ١٩٧ و ١٩٥ والطب النبوي لابن القيم ص ٢١٦ عن مسند البزار ، وراجع النهاية ج ٤ ص ١٤٧ .

(٢) البحار ج ٧٩ ص ٢٩٩ وج ٧٦ ص ١٤١ وج ٧٢ ص ١٩٠ وج ٦٢ ص ٢٦١ و ٢٩٥ وفي هامشه عن : فقه الرضا ص ٤٦ وعن الخصال ج ١ ص ٧٤ وج ٢ ص ٣٩ وعن طب المستغفري .

(٣) قرب الإسناد ص ١٣ وأمالي الطوسي ج ١ ص ٢٨١ ، والخصال ج ٢ ص ٦٢٠ والبحار ج ٧٦ ص ٨٤ و ١١٩ و ١٧٦ و ١٤١ وج ٧٩ ص ٣٠٠ عن أمان الأخطار وغيره . والوسائل ج ١ ص ٤٣٤ ، والكافي ج ٥٦ ص ٤٩٢ وفيه : رواجيكم . بدل رواجيكم ، والرواجب هي : أصول الأصابع .

(٤) مشكاة الأنوار ص ٢٠٤ ومستدرک الوسائل ج ٢ ص ٧٦ عنه وعن لب اللباب ، وعن كتاب الغايات والبحار ج ٧٥ ص ٤٦٩ وج ٧٧ ص ١٣٠ وتحف العقول ص ٢٠ وقصار الجمل ص ١٠٦ ج ١ .

١٠ - أن يكون لكل مريض منديل يختص به^(١) .

١١ - أن لا يكون في الغرفة نار مشبوبة ؟ حين نوم المريض^(٢) .

أضواء على بعض ما تقدم :

ان المحافظة على المريض ، وضمان عدم تعرضه لأية نكسة من أي نوع كانت ، ثم تهئية الأجواء الملائمة والمناسبة للاتجاه بالمريض نحو الصحة والسلامة . . لا يمكن أن يكون سهلاً وميسوراً كما ربما يبدو لأول وهلة ، بل هو أمر صعب يحتاج إلى معاناة وإلى جد وعمل ومثابرة . . . ونحن في مجال إعطاء لمحة عامة عن بعض المواصفات التي تقدمت ، والتي ينبغي توفرها في المستشفيات من وجهة نظر إسلامية . . نشير إلى النقاط التالية :

١ - أنه لا بد وأن يكون المستشفى في الموضع الذي تشتد فيه حاجة الناس إليه ، ويمكن أن نفهم هذا ورجحان تكثير المستشفيات أو الإستعاضة عنها بالمستوصفات العامة في الأماكن المختلفة ، من الرواية المتقدمة في آخر الفصل السابق ، والتي يأمر فيها لقمان ابنه ، بحمل الأدوية معه في السفر ، حتى إذا احتاج أحد المسافرين إليها ، فأنها تكون في متناول يده ، الأمر الذي يعكس مدى اهتمام الإسلام بصحة الناس وسلامتهم البدنية . . .

كما أننا يمكن أن نستفيد من ذلك : أن الإسلام يريد تعميم الطب ، وتيسير الوصول إليه والحصول عليه لكل أحد ، في كل وقت ، ودون مشقة . .
ولا بد وأن نفهم من ذلك أيضاً : أن الشارع يهتم في أن لا يكون في

(١) فقد كان لأمير المؤمنين (ع) خرقه بمسح بها وجهه إذا توضع ، ثم يعلقها على وتد ، ولا يمسها غيره . راجع : المحاسن ص ٤٢٩ والبيهار ج ٨٠ ص ٣٣٠ .

(٢) مكارم الأخلاق ص ١٢٨ والوسائل ج ٣ ص ٥٧٧ والمصنف ج ١١ ص ٤٦ وفي هامشه قال : أخرجه الشيخان والترمذي ٣ : ٨٥ .

المستشفيات أية تعقيدات إدارية تعيق المراجعين عن الوصول إلى الطبيب وإلى الدواء بالسرعة الممكنة . .

٢ - كما أن بعض ما تقدم وما سيأتي يجعلنا نبادر إلى القول : بأن المستشفيات لا بد وأن تخلو من كل ما يوجب سخط الله سبحانه وتعالى ، والحرمان من رحمته وغفرانه ، لأن المريض يعيش الحالة التي هي رحمة إلهية ، وكرامة ربانية ، ومن موجبات زكاة النفس ، والطهارة من الذنوب ، كما صرحت به الروايات الكثيرة التي لا مجال لنقلها هنا . . . هذا من الناحية السلبية .

ومن الناحية الإيجابية فإنه لا بد وأن تتوفر في هذه المستشفيات حالة روحية تنجم مع ما أخبر عنه المعصومون بالنسبة لدرجات القرب ، والرحمة والغفران للمريض ، ولكل من يقوم بخدمته ، أو يسعى لعيادته . كما سنشير إليه إن شاء الله تعالى . . .

٣ - وبعد هذا . . . فلا بد من توفير عنصر الهدوء في المستشفيات ، فلا ضجة ، ولا ضوضاء فيها . . . الأمر الذي يستدعي إضجار المريض ، وإزعاجه وتبرمه ، وهو من أحوج الناس إلى الراحة والطمأنينة ، هذا بالإضافة إلى وجوب توفر عنصر الرحمة له ، واللطف به ، فلا يصح إثارة عواطفه ولا إغضابه . . .

وقد ورد عن أبي عبد الله الصادق (ع) قوله : « ثلاثة دعوتهم مستجابة : الحاج ، والغازي ، والمريض ؛ فلا تغيظوه ، ولا تضجروهم » . أو « ولا تزجروهم »^(١) وقد ورد في القرآن الكريم الأمر بغض الصوت على لسان لقمان في نصائحه لإبنيه :

(١) أصول الكافي ط . المكتبة الإسلامية ج ٢ ص ٣٦٩ ، والبحار ج ٨٩ ص ٢٢٥ عن عدة الداعي ، والوسائل ج ٢ ص ٦٣٧ وج ٤ ص ١١٦٢ عن أصول الكافي .

﴿واغضض من صوتك ، ان أنكر الأصوات لصوت الحمير﴾^(١) .

وقد نعى القرآن أيضاً على الذين يرفعون أصواتهم فوق صوت النبي (ص) . . ويستفاد هذا المعنى - أي حسن غض الصوت - من آيات أخرى كذلك . . .

يقول الدكتور باك نجادر رحمه الله تعالى : « لقد أثبتت التجارب على الحيوان أن الضجيج يزيد من حساسيتها تجاه الميكروب ، ويوجب مرض الكلى ، وقرحة المعدة ، بل يوجب الموت العاجل سواء بالنسبة للإنسان أو بالنسبة لغيره »^(٢) .

ويقول : « قد ثبت لدى العلماء : أن السبب في ازدياد تناول الأقراص المهدئة للأعصاب هو الضجيج الناشئ عن الكثافة السكانية ، وبالأخص ؛ فإن وجود العمارات الشاهقة ، وناطحات السحاب له أثر حتمي في تحطيم الأعصاب »^(٣) . . ويقول الدكتور هال : « يبدو أن السكنى في الطبقات العليا من البنايات لها مدخلة فيما يعانيه الساكن من غم ويأس . أما الذين يعيشون في غرف لا منافذ لها ، ولا يتصلون بالفضاء الخارجي إلا قليلاً ، فانهم يرتكبون خطأ أكبر »^(٤) .

وذلك يوضح عدم صحة كون المستشفى مؤلفاً من طبقات عديدة ؛ فإن ذلك يضر بحالة المريض ، كما يضر من نواح أخرى لا مجال لها . . . وقد نهى الأئمة (ع) عن رفع البناء . . فعن الصادق (ع) أنه قال : « إذا بنى الرجل فوق

(١) سورة لقمان ، الآية : ١٩ .

(٢) أولين دانسگاه وآخرين پیامبرج ١٥ ص ١٦٢ .

(٣) المصدر السابق ج ٢ ص ١٨٤ .

(٤) المصدر السابق ج ٢ ص ١٨٢ .

ثمانية أذرع نودي : يا أفسق الفاسقين أين تريد ؟ . وبمعناه غيره^(١) .

كما أن ذلك يوضح ضرورة بعد المستشفى عن الأماكن ، والشوارع المزدحمة بالناس وبالسيارات ، حيث العجيج والضجيج ، ويؤكد على لزوم كونه في مكان مطمئن وهادئ . . كما أنه لا يمكن السماح بأي نوع من أنواع الضجيج في داخل المستشفى ، ولا سيما في أوقات نوم المرضى ، فإن النوم راحة الجسد^(٢) ؛ فلا بد من تمكين الجسد من التمتع بهذا القسط من الراحة .

٤ - لا بد وأن تكون غرف المستشفى بحيث تتسع لأكثر من سرير واحد ، وذلك لورود النهي الأكيد عن نوم الإنسان منفرداً . . ولا بد وأن يتأكد ذلك النهي بالنسبة إلى المريض الذي يتعرض لحالات طارئة ، بسبب مضاعفات المرض غير المتوقعة في أحيان كثيرة . . الأمر الذي يحتم وجود آخرين معه من المرضى أنفسهم ، حيث لا يمكن السماح للأصحاء بالتواجد معه في كثير من الأحيان . .

كما أن الراحة النفسية للمريض تحتم سعة غرفته ، وسعة الساحة التي يشرف عليها ، هذا عدا عن أن الحث على عيادة المريض يفرض أن تكون الغرف بحيث تتسع لاستقبال زائريه ، من دون أن يضر ذلك بحالته ، أو يؤدي إلى إضجاره وإزعاجه بأي نحو كان . . كما لا بد للمريض من أن يشرف على فضاء أرحب ، وتكون الساحة الخارجية للمستشفى قادرة على تأمين ذلك بالإضافة إلى قدرتها على تأمين الإحتياجات الطبيعية لمؤسسة كهذه . . . والروايات تهتم كثيراً بالتأكيد على لزوم السعة في المنزل ، وفي الساحة . . .

٥ - لا بد من رسم أوقات للعيادة ، بحيث تكون في كل ثلاثة أيام مرة ،

(١) المحاسن للبرقي ص ٦٠٨ والوسائل ج ٣ ص ٥٦٦ و ٥٦٥ .

(٢) طب الصادق ص ٧٧ عن أمالي الصدوق .

مع مراعاة عدم إطالة فترتها - وسنشير إلى الروايات المرتبطة بذلك في الفصل الآتي إن شاء الله .

٦ - وبعد . . فقد ورد في الروايات التأكيد الشديد على النظافة ، واعتبرت من الإيمان . . . وأن الله يكره من عباده القاذورة . . وقد ورد : أن غسل الثياب يذهب بالهم والحزن^(١) وعن علي (ع) : « من نظف ثوبه قل همه »^(٢) .

ومعلوم : أن هذا الأمر - يعني الهم - سيء الأثر والعاقبة على المريض ؛ إذ أن الهم نصف الهرم ، كما عن علي (ع)^(٣) . . وعن النبي (ص) : « من كثر همه سقم بدنه »^(٤) . . وعن الكاظم (ع) : « كثرة الهم يورث الهرم »^(٥) .

نعم . . وقد أثبتت البحوث العلمية صحة هذا الأمر ، فإن الهم يرهق الأعصاب ويترك أثراً كبيراً على نشاط الجسم وحيويته ، واستمرار ذلك يؤدي إلى السقم والمرض . . . وتفصيل ذلك موكول إلى أهل الاختصاص في محله .

وأما بالنسبة لنظافة الغرفة ، وجميع ما فيها من وسائل ، وعدم إبقاء القمامة فيها ليلاً . . وكذلك نظافة السّاحات والأفنية والمرافق ، فقد ورد التأكيد عليها في كلامهم (ع) بالنسبة إلى بيت السكنى ، وواضح أن تأكد ذلك بالنسبة للمستشفيات والمستوصفات أكثر وضوحاً ، ما دام أن ذلك يمس سلامة

(١) البحار ج ٧٦ ص ٨٤ و ٢٢ وفي هامشه عن الخصال ج ٢ ص ١٥٦ و ١٦٠ .

(٢) كنز الفوائد للكرجكي ص ٢٨٣ ، والبحار ج ٧٨ ص ٩٣ عنه .

(٣) كنز الفوائد للكرجكي ص ٢٨٧ والخصال ج ٢ ص ٦٢٠ والبحار ج ٧٨ ص ٩٣ عن الأول .

(٤) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٢٥ والبحار ج ٧٧ ص ١٢٦ .

(٥) تحف العقول ص ٣٠١ والبحار ج ٧٨ ص ٣٢٦ عنه .

المريض النفسية ، هذا عدا عما له من آثار جسدية أيضاً بملاحظة : أن التساهل والإهمال في هذا الأمر لربما يكون له مضاعفات لا تحمد عقباه بالنسبة للمرضى الذين يفترض الإهتمام بمعالجتهم ، وبإبعاد كل ما يمكن أن يحمل ميكروباً عنهم ، لا بزيادة مشاكلهم ، ومتاعبهم وآلامهم . .

٧ - وبعد هذا . . فانه إذا كانت النار المتوقدة في الغرفة تساهم في تقليل كمية الأوكسيجين فيها ، فان من الطبيعي أن يترك ذلك أثراً على تنفس المريض ، حيث تقل كمية الأوكسيجين التي تصل إلى الجسم . ويمكن أن يترك ذلك أثراً سلباً على الحالة الصحية العامة للمريض ، ويحدث له مشاكل ومضاعفات جديدة ، كان في غنى عنها ، ولعل هذا هو بعض السرفي نهيم (ع) عن النوم في الغرفة التي فيها نار مشبوبة .

٨ - وأما بالنسبة لكون المكان كثير العشب والشجر^(١) . . فان الأمر فيه واضح ؛ فعدا عن أن النظر إلى الخضرة من شأنه أن يبعث البهجة والإرتياح في

(١) ان اهتمام الإسلام بالشجر والخضرة واضح جداً حتى لقد حرم على الحجاج قطع شجر الحرم ، وجعل عليهم الكفارة في ذلك . . كما أن النبي (ص) كان يوصي المقاتلين بأن لا يقطعوا شجراً ، ولا يتلفوا زرعاً . . وفي وصية علي (ع) لولده : « وان لا يبيع من أولاد نخيل هذه القرى ودية ، حتى تشكل أرضها غراساً » قال الرضي : « والمراد : أن الأرض يكثر فيها غراس النخل ، حتى يراها الناظر على غير تلك الصفة التي عرفها ؛ فيشكل عليه أمرها ، ويحبسها غيرها . . » راجع نهج البلاغة بشرح محمد عبده ج ٣ ص ٢٦ . وقال تعالى : ﴿ لقد كان لسياً في مسكنهم آية جتات عن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور ﴾ سورة سبأ ، الآية : ١٥ . وهذا كثير جداً . . وهو يعطي حقيقة القيمة التي يعطيها الإسلام للشجرة حتى ليهتم بتعميد الناس على المحافظة على الشجر والزرع ولو عن طريق وضع المقاب على المخالفة في ذلك ، وحتى في حال الحرب مع العدو .

النفس ، ويجلو البصر . . فان هذه الأشجار والأعشاب بالذات هي التي تجعل الهواء طرياً وصافياً ، بالإضافة إلى أنها تغنيه بمادة الأوكسجين التي تفرزها ، والتي هي بمثابة الغذاء للجسم ، وتصل إليه عن طريق التنفس وعن طريق خلايا الجسم الظاهرة ، التي اهتم الإسلام بالمحافظة على قدرتها على القيام بوظيفتها عن طريق الأمر بالنظافة والغسل ، وغير ذلك من أمور ضرورية لذلك . .

٩ - أما وضع الأسرة في المستشفى ، بحيث يكون المريض مستقبلاً للقبلة في مجلسه وفي حال نومه . . فانه هام أيضاً ؛ حيث ان ذلك يمكن الجسم - بسبب ملاحظة بعض التوازنات بالنسبة للدورة الدموية وللجاذبية وغيرها - من أن يحتفظ بذرات الحديد المتواجدة فيه في حالة متوازنة . وقد شرح ذلك المرحوم الشهيد الدكتور باك نجاد في كتابه أولين دانسكاه وآخرين بيامبر ، فراجع . .

وحسبنا ما ذكرناه هنا . . فان استقصاء الكلام في تلك الخصوصيات يحتاج إلى وقت طويل وتأليف مستقل ، وغرضنا هنا هو الإشارة إلى بعض ذلك ، لا كله . . وللتوسع مجال آخر . .

علاقة الطبيب بالمرضى :

وأما عن العلاقة الممرض والطبيب ، فيجب أن تحكمها الروح الإسلامية والإنسانية . .

وعلى الطبيب أن لا يرهق الممرض ، ويجعله يتضايق نفسياً ، لان ذلك يمكن أن يؤثر على معاملته وأخلاقياته مع المريض ، وبالتالي على مستوى خدمته . له ونوعيتها .

كما أن على الممرض أن يحترم الطبيب ، ويسارع إلى تلبية طلباته ؛

لأنها إنما تكون من أجل المريض وفي سبيله ، وليست طلبات شخصية له . .

وإذا كان كل من الطبيب والمُمرض يسعىان إلى هدف واحد ، وهو إنقاذ المريض ، والتخفيف من آلامه ، ثم الحصول عن طريق ذلك على رضا الله سبحانه ؛ فلماذا لا يتعاونان على الوصول إلى ذلك الهدف ، الذي يرضي الله ، والضمير ، والوجدان الإنساني ؟!

الممرض في المستشفى :

وبعد كل ما تقدم . . فإن العلاقة بين الممرض والمريض تصبح واضحة ، وكذا السلوك العام للممرض في مختلف أحواله ومواقفه ؛ فإن كل ذلك يجب أن يكون إسلامياً بكل ما لهذه الكلمة من معنى ؛ وما ذلك إلا لأن المريض - كما قدما - قريب من الله ، ومن رحمته وغفرانه ، وهو مستجاب الدعوة ، وليس مرضه إلا كرامة ربانية ، ورحمة إلهية .

واننا بملاحظة ما تقدم وغيره نستطيع أن نشير إلى النقاط التالية :

١ - إن على الممرض أن لا يزعج المريض ولا يغيظه ، بل يحافظ على مشاعره ، ويهتم براحته النفسية بكل ما أوتي من قوة وحول . . ولا يحق له أن يزجره أو يتهره بأي وجه . .

كما أن عليه أن لا يضجره كذلك . . وذلك عملاً بقول الصادق (ع) : « فلا تزعجوه ولا تضجروه » ، أو « ولا تزجره » . . وعنه (ع) : « إسماع الأصم من غير تضجر صدقة هنيئة »^(١) . وهذا يتأكد بالنسبة إلى الممرض الذي ربما ينفد صبره أحياناً ، بسبب المتاعب التي يتعرض لها في عمله .

نعم . . وهذا هو ما تفرضه الأخلاق الإنسانية الفاضلة ، والتعاليم الإلهية

(١) البحار ج ٧٤ ص ٣٨٨ وثواب الأعمال ص ١٦٨ .

الكرامة السامية ، وتضافرت عليه النصوص والآثار بالنسبة لغير المريض أيضاً ، فكيف بالنسبة إليه .

نعم وهكذا الحال بالنسبة إلى غير ذلك من أخلاق إسلامية وإنسانية ، يفترض في كل مسلم أن يتحلى بها ، ويعامل إخوانه المؤمنين على أساسها . .

٢ - أن لا يكون ثمة تمييز بين الغني والفقير - سواء في قبول المستشفى لهما ، أم في العناية والخدمات التي يفترض بالمستشفى والمرضى ان يقدمها لكل منهما ، وقد تقدم ما يشير إلى ذلك في الفصل السابق .

٣ - أن يكون المرضى نظيفاً حسن المظهر ، بالإضافة إلى الإهتمام البالغ بالنظافة سواء بالنسبة للمريض ، أو المستشفى بصورة عامة ، ثم تصريفه لجميع الشؤون المطلوبة منه ، والتي يحتاج المستشفى إلى تصريفها بالسرعة الممكنة ، والإتقان والجد اللازمين .

٤ - انه لا بد للذين يشرفون على المريض من أن لا يديموا النظر إليه ، وأن لا يسمعوه الإستعانة من البلاء فان ذلك يجعله يلتفت إلى نفسه ، وما حاق بها من بلاء - ولا سيما إذا كان مبتلى بعاهة ظاهرة - ويعتبر أن هذا النظر إليه إنما هو ليتجلى للناظر ذلك النقص الذي يحب هو إخفاؤه . ولا بد وأن يقايس هذا المبتلى بين النقص الذي يحق به ، وبين كمال ذلك الناظر إليه ، وهنا لا بد وأن يتملكه حزن عميق ، وشعور قوي بالمرارة والكآبة . .

وقد كان محمد بن علي لا يسمع المبتلى الإستعانة من البلاء^(١) والمراد بمحمد بن علي الإمام الباقر (ع) .

وروي عن أبي عبدالله الصادق (ع) : « لا تنظروا إلى أهل البلاء ؛ فان

(١) البيان والتبيين ج ٣ ص ٢٨٠ و ١٥٨ و عيون الأخبار ج ٢ ص ٢٠٨ .

ذلك يحزنهم»^(١) .

وفي نص آخر عن النبي (ص) : « اقلوا النظر إلى أهل البلاء .. أو : لا تديموا النظر » الخ ...^(٢) .

وفي حديث آخر عنه (ص) : « لا تديموا النظر إلى المجذومين »^(٣) .

وواضح : أن هذا لا يختص بالمشرفين على شؤون المريض ، بل يعم كل ناظر إليه من غيرهم أيضاً .. وإن كان هؤلاء يتعرضون لهذا الأمر أكثر من غيرهم ..

٥ - هذا .. ولا بد من توفر عنصر حسن القيام على المرضى ، وحسن معاملتهم ، كما أمر به علي (ع) مولاه قنبراً ، ثم الإهتمام بقضاء حوائجهم ، فلا يكلفون القيام إليها بأنفسهم .. وقد كان الإمام الباقر (ع) إذا اعتل جعل في ثوب ، وحمل لحاجته - يعني الوضوء - وذلك أنه كان يقول : ان المشي للمريض نكس ، كما تقدم .

وبعد .. فإن المبادرة إلى قضاء حاجات المريض تستدعي حصول الرضا منه ، والدعاء له منه ، وسيأتي : أن دعاء المريض مشجاب ، كدعاء الملائكة .. هذا كله عدا عن أن ذلك يوفر له الراحة والطمانينة النفسية ، الأمر الذي يجعله أقوى على مواجهة المرض الذي يلم به .. كما هو معلوم ..

وإذا كان المريض من أهل بيته ؛ فانه يكون اعظم قرابة وأجرأ عند الله

(١) مشكاة الأنوار ص ٢٨ ، والبحار ج ٧٥ ص ١٦ وطب الأئمة ص ١٠٦ وقصار الجمل ج ١ ص ١٤٦ .

(٢) طب الأئمة ص ١٠٦ والبحار ج ٧٥ ص ١٥ وج ٦٢ ص ٢١٣ .

(٣) الطب النبوي لابن قيم الجوزية ص ١١٦ عن ابن ماجة وفي هامشه عن أحمد والطبراني ، والطبراني والبيهقي ، وابن جرير والترتيب الإدارية ج ٢ ص ٣٤٢ .

تعالى ؛ فمن النبي (ص) : « من قام على مريض يوماً وليلة بعثه الله مع إبراهيم خليل الرحمان ، فجاز على الصراط كالبرق اللامع »^(١) .

وروى علي بن إبراهيم في تفسيره ، في قوله تعالى : ﴿ إنا نراك من المحسنين ﴾ قال : كان يقوم على المريض^(٢) .

وعن الصادق (ع) ، عن آبائه ، عن النبي (ص) : « من سعى لمريض في حاجة ، قضاها ، أو لم يقضها ، خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه » . فقال رجل من الأنصار ، بأبي أنت وأمي يا رسول الله ، فإن كان المريض من أهل بيته ، أو ليس ذلك أعظم أجراً إذا سعى في حاجة أهل بيته ؟ قال : نعم^(٣) .

ومن الطبيعى : أن المريض يصير حساساً جداً ، نتيجة لإحساسه بالضعف ، وبحاجته إلى الآخرين ؛ فيتأثر ، وشعر بالمرارة لأقل شيء . . كما أن الناس الذين يقومون عليه ، إنما يخدمونه وهم يرون فيه عبئاً ثقيلاً على كواهلهم . .

وأما أولئك الذين يكلفون بنظافته ، وإبعاد القذارات عنه ، فإن إحساسهم بالتبرم والتضجر منه يزداد ، وشعورهم بالقرص والإشمزاز من حالاته ينمو ويتعاظم . . هذا بالإضافة إلى انفعالانهم النفسية ، تجاه معاناته للآلام والمصائب التي يرونها ؛ فمن يقوم على المريض يوماً وليلة ؛ فإنه لا بد وأن

(١) عقاب الأعمال ص ٣٤١ والوسائل ج ١١ ص ٥٦٥ ومستدرک الوسائل ج ١ ص ٨٦ عن اعلام الدليمي ، والبحار ج ٨١ ص ٢٢٥ وج ٧٦ ص ٣٦٨ .

(٢) مستدرک الوسائل ج ٢ ص ٦١ .

(٣) أمالي الصدوق ص ٣٨٧ ومن لا يحضره الفقيه ج ٤ ص ١٠ وعقاب الأعمال ص ٣٤١ والوسائل ج ٢ ص ٦٤٣ وج ١١ ص ٥٦٥ والبحار ج ٨١ ص ٢١٧ وج ٧٦ ص ٣٦٨ و ٣٣٦/٣٣٥ .

يتحمل ويصبر ، ويكبت عواطفه ، ويتحمل المشقات الروحية والجسدية ، فيكون كإبراهيم الخليل ، الذي كبت عواطفه وتحمل المحنة في ولده الذبيح .

هذا . . . وقد ورد نص بالخصوص بالنسبة للسعي في قضاء حاجة الضرير ؛ فعن النبي (ص) : من كفى ضريراً حاجة من حوائج الدنيا ، ومشى فيها حتى يقضي الله له حاجته ، أعطاه الله براءة من النفاق ، وبراءة من النار ، وقضى له سبعين حاجة من حوائج الدنيا ، ولا يزال يخوض في رحمة الله حتى يرجع^(١) .

هذا كله . . . عدا عن الروايات الكثيرة ، التي تحت على قضاء حاجات المؤمنين ومعونتهم ، وتعد بالأجر الجزيل ، والثواب الجميل على ذلك . .

وبعد فإن ذلك هو ما تقتضيه الرحمة الإنسانية ، التي تنشأ عن رؤية عجز وضعف الآخرين . وقد أشار الصادق (ع) إلى ذلك - كما روي عنه - فقال : لا تنظروا في عيوب الناس كالآرباب ، وأنظروا في عيوبهم ، كهيئة العبيد ، إنما الناس رجلان ، مبتلى ، ومعافى ، فارحموا المبتلى ، واحمدوا الله على العافية^(٢) . كما ورد أن الله إنما يقبل الصلاة ممن يتواضع لعظمته . . . إلى أن قال : ويكسو العاري ، ويرحم المصاب^(٣) . .

بقي أن نشير أخيراً إلى أنه لا مانع من أن تعرض المرأة الحائض ،

(١) أمالي الصدوق رحمه الله تعالى ص ٣٨٦/٣٨٧ ومن لا يحضره الفقيه ج ٤ ص ٩ ، وعقاب الأعمال ص ٣٤٠ ، والوسائل ج ٢ ص ٦٤٣ ، والبحار ج ٧٤ ص ٣٨٨ ، وج ٧٦ ص ٣٣٥ و ٣٣٦ .

(٢) تحف العقول ص ٢٢٥ ، والبحار ج ٧٨ ص ٢٨٤ وراجع ج ٨١ ص ١٧٣ عن دعوات الراوندي .

(٣) تحف العقول ص ٢٢٦ ، والبحار ج ٧٨ ص ٢٨٥ عنه .

المريض^(١) . . . والذي ورد النهي عنه هو أن تحضره حال احتضاره لا أكثر .

٦ - وبكلمة جامعة . . لا بد أن يكون المحيط في المستشفيات والمستوصفات إنسانياً ، وإسلامياً الهياً بكل ما لهذه الكلمة من معنى . . وعلى ذلك . . فلا بد من الإهتمام بالمحافظة على قواعد الشرع ، والتوجيهات الواردة عن المعصومين - وقد تقدم بعضها - بدقة وأمانة في مختلف المظاهر والمجالات .

تمرير ومعالجة الرجل للمرأة والعكس :

ويواجهنا هنا سؤال ، وهو : هل للرجل أن يتولى علاج ، وتمرير المرأة ؟ وهل للمرأة ذلك بالنسبة للرجل أم لا ، وإذا كان ذلك جائزاً ، فإلى أي مدى ؟

وفي مقام الإجابة على هذا السؤال نقول :

إننا إذا راجعنا أحاديث جواز النظر لكل من الرجل والمرأة إلى الآخر ، مع الآية الكريمة الامرة بغض البصر من قبل كل منهما عن الآخر . فإننا نخرج بنتيجة : أن إختلاط الرجال بالنساء وعكسه ، فضلاً عن المعالجة والتمرير بالنظر أو باللمس أمر مرجوح ومرغوب عنه شرعاً ، ولكن لا بد لنا هنا من التكلم في ناحيتين :

الأولى : في مداواة المرأة للرجل . ونشير إلى :

١ - إننا نجد في التاريخ : أنهم يذكرون : أن عدداً من النساء كن يداوين المرضى والجرحى ، كما سنرى إن شاء الله .

(١) الكافي ج ٣ ص ١٣٨ ، والبحار ج ٨١ ص ٢٣٠ ، والوسائل ج ٢ ص ٥٩٥ و ٦٧١ وفي هامشه عن التهذيب ج ١ ص ١٢١ وقرب الإسناد ص ١٢٩ .

٢ - عن علي بن جعفر ، عن أخيه (ع) قال : سأله عن الرجل يكون بأصل فخذه ، أو يئته الجرح ، هل يصلح للمرأة أن تنظر إليه ، أو تداويه ؟ قال : إذا لم يكن عورة فلا بأس^(١) .

والمراد هنا ؛ العورة بالمعنى الأخص ، لا ما كان عورة بالنسبة إلى الجنس الآخر ، كما هو ظاهر .

٣ - قد تقدمت الرواية عن علي بن أبي حمزة ، قال : قلت لأبي الحسن (ع) : المرأة تقعد عند رأس المريض - وهي حائض - في حد الموت ؟ قال : لا بأس أن تمرضه ؛ فإذا خافوا عليه ، وقرب ذلك ؛ فلتنح عنه وعن قربه ؛ فإن الملائكة تتأذى بذلك^(٢) .

وهذه الرواية هي العمدة . ولا يضر وجود علي بن أبي حمزة في سندها ؛ لاننا نظمنا إلى أن الشيعة ما كانوا يروون عنه إلا أيام استقامته ، أما بعد انحرافه ووقفه ؛ فقد كان الواقعة عند الشيعة منبذين مبعدين كالكلاب الممطورة على حد بعض التعابير . وقد بحثنا هذا الموضوع في كتاب ولاية الفقيه في صحيحة عمر بن حنظلة ، فليراجع .

وإحتمال . . انصراف هاتين الروايتين إلى تمريض ومداواة النساء والمحارم للرجل . . لا يمكن قبوله ، لعدم الشاهد على انصراف كهذا . . ولا سيما في رواية علي بن جعفر .

نعم يمكن أن يقال : أنه لا بد من حملها على صورة الضرورة ، وأنه هو المنصرف منها ، كما سيأتي في روايات معالجة الرجل للمرأة ، على اعتبار :

(١) قرب الإسناد ص ١٠١/١٠٢ والبحار ج ١٠٤ ص ٣٤ عنه ، والوسائل ج ١٤ ص ١٧٣ .

(٢) قد تقدمت المصادر لهذه الرواية آخر الحديث على عنوان : الممرض في المستشفى .

أن الحكم الأولي المشترك بين الرجل والمرأة ، والثابت بالآيات والروايات ، مطلق ، ولم يفرق بين تطيب الرجل للمرأة وعكسه . .

ويمكن أن يؤيد هذا الإنصراف بأنه لو كان هناك طبيبان أحدهما امرأة وأمامهما رجل مريض ، فلو تولت المرأة معالجته فإن الناس ينتقدون ذلك ، ويستنكرونه ويستغربونه .

ويمكن أن يؤيد ذلك أيضاً بالرواية الآتية في النظر إلى الخنثى ، حيث وافق الإمام (ع) فيها على عدم جواز نظر المرأة للرجل وعكسه ، وحكم بلزوم النظر في المرأة . .

إلا أن الإنصراف المذكور غير سليم عن المناقشة ، فإن التمثيل بالطبيين الذين أحدهما امرأة لا يدل على ذلك ، إذ من القريب جداً : أن يكون ذلك قد انفرس في أذهان الناس بسبب فتاوى العلماء على مر العصور ، من دون أن يتصل بزمان المعصوم ، فلا يكون ذلك كاشفاً عن رأي الشارع . .

وأما بالنسبة إلى الخنثى ، فإن الرواية المذكورة ناظرة إلى صورة النظر إلى العورة منها ، وكلامنا إنما هو في النظر إلى ما سوى العورة . . كما أن تلك الرواية لم ترد في بيان التكليف في مقام المعالجة أو التمريض ، وإنما في مقام بيان الطريقة التي يتم بها التعرف على حقيقة الخنثى لاجل الأثر . .

وعدا عن ذلك . . فإنا يمكن أن ندعي أن السيرة كانت قائمة في زمن النبي (ص) ويَعْدَهُ على تولي النساء معالجة وتمريض الرجال . .

فقد كان لسفيان خيمة في المسجد تعالج فيها المرضى ، وتداوي الجرحى ، ولما جرح سعد بن معاذ أمر النبي (ص) أن يجعل في خيمتها حتى

يعوده ، وكان (ص) يعود في الصباح والمساء^(١) . . كما أنها كانت تداوي جرحى المسلمين يوم بني قريظة^(٢) .

وقيل : ان كعيبة بنت سعيد الأسلمية كانت تكون لها خيمة في المسجد لمداداة المرضى والجرحى ، وكان سعد بن معاذ عندها تداوي جرحه حتى مات . وهي أنخت رفيدة^(٣) ولعل خيمتهما واحدة .

وكانت كل من : ليلي الغفارية ، وأم كبشة القضاعية ، وأم سلمة ، ومعاذة الغفارية ، وأم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ، وأم سليم ، وربيع بنت معوذ ، وأم زياد الأشجعية في ست نسوة ، وأم أيمن ، وأم سنان الأسلمية ، وأم عطية الأنصارية^(٤) كن كلهن يخرجن معه (ص) في الغزوات لمداداة الجرحى ،

-
- (١) سيرة ابن هشام ج ٣ ص ٢٥٠ ، والإصابة ج ٤ ص ٣٠٢ و ٣٠٣ عن ابن إسحاق ، وعن البخاري في الأدب المفرد ، وفي التاريخ بسند صحيح ، وأورده المستغفري من طريق البخاري ، وأبو موسى من طريق المستغفري والتراتب الإدارية ج ٢ ص ١١٣ وج ١ ص ٤٦٢ و ٤٥٣/٤٥٤ عن تقدم ، والإستيعاب بهامش الإصابة ج ٤ ص ٣١١ ، والمفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ج ٨ ص ٣٨٧ عن الإصابة .
- (٢) المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ج ٨ ص ٣٨٧ عن نهاية الأرب ج ١٧ ص ١٩١ .
- (٣) الإصابة ج ٤ ص ٣٩٦ ، والتراتب الإدارية ج ٢ ص ١١٣ وج ١ ص ٤٥٤ .
- (٤) راجع فيما تقدم ، كلا أو بعضاً : التراتيب الإدارية ج ٢ ص ١١٣ - ١١٦ ومسند أحمد ج ٥ ص ٢٧١ و ٨٤ وج ٦ ص ٤٠٧ وفي ج ٦ ص ٣٥٨ عن امرأة غفارية أنها خرجت معه (ص) لذلك ، وقاموس الرجال ج ١١ ص ٣٣ و ٤٨ ، وسنن البيهقي ج ٩ ص ٣٠ ، نوادر المخطوطات ج ١ ص ٦١ كتاب المردفات من قريش للمدائني والإصابة ج ٤ ص ٤٠٢ و ٣٠١ و ٤٣٣ و ٤٨٧ و ٤٥٤ وفيها عن أبي داود والنسائي ، وابن أبي عاصم ، والإستيعاب بهامش الإصابة ج ٤ ص ٣١١ و ٤٧٢ و ٤٠٤ ، وأسد الغابة ج ٥ ص ٥٤٣ و ٤٥١ ، وطبقات ابن سعد ج ٨ ترجمة أم سنان الأسلمية و ٢١٤ و ١٧٦ ، وصحيح البخاري ج ٢ ص ٩٧ ط . سنة ١٣٠٩ وسنن الدارمي ج ٢ ص ٢١٠ ، وسائر المصادر التي في الهوامش التالية ، وفي تراجم المذكورات في كتب الرجال والمعجم الصغير ج ١ =

ومعالجة المرضى . . بل ان أم عطية قد خرجت معه (ص) في سبع غزوات من أجل ذلك^(١) وامرأة أخرى خرجت معه في ست غزوات من أجل ذلك أيضاً^(٢) .

وعن أنس ، قال : كان رسول الله (ص) يغزو بأمر سليم ونسوة معها من الأنصار ، يسقين الماء ويداوين الجرحى^(٣) .

وعن ربيع بنت معوذ : كنا مع النبي (ص) نسقي ونداوي الجرحى ، ونرد القتلى^(٤) . وعن حشرج ابن زياد الأشجعي ، عن جدته أم أبيه ، أنها قالت : أنها خرجت في خيبر مع خمس نسوة أخريات لأجل مداواة الجرحى وغير ذلك ، فاسهم لهن (ص) تمرأ^(٥) .

وعن أم سلمة ، قالت : كان رسول الله (ص) يغزو بنا نسوة من الأنصار نسقي ونداوي الجرحى^(٦) .

وعن الزهري : كانت النساء تشهدن مع النبي (ص) المشاهد ، ويسقين

= ١١٧ ولسان الميزان ج ٦ ص ١٢٧ و ٢٠٩ و ٢٣٢ وراجع : الكافي ج ١ ص ٤٥ وسنن

أبي داود ج ٣ ص ١٨ وكنز العمال ج ٤ ص ٣٤٥ .

(١) صحيح مسلم ج ٥ ص ١٩٩ ومسند أحمد ج ٥ ص ٨٤ .

(٢) المسند للحميدي ج ١ ص ١٧٥ والبخاري ج ١ ص ١١٥ ط . سنة ١٣٠٩ وفي موضع

آخر ؛ ومسند أحمد ج ٥ ص ٨٤ .

(٣) المتقي لإبن تيمية ج ٢ ص ٧٦٨ عن مستدرک الحاكم ، وأحمد ، ومسلم ، وسنن

البيهقي ج ٩ ص ٣٠ .

(٤) صحيح البخاري ، هامش فتح الباري ج ٦ ص ٦٠ وفتح الباري ج ١٠ ص ١١٥ ، وأسد

القابة ج ٥ ص ٤٥١ ، والإصابة ج ٤ ص ٣٠١ .

(٥) راجع : مسند أحمد ج ٥ ص ٢٧١ ، والتراتب الإدارية ج ٢ ص ١١٥ عن أبي داود ،

وفيه : حنين ، بدل خيبر وهما تكتبان في القديم على نحو واحد ، وبلا نقط ، وهو سبب

الإشبهاء .

(٦) التراتيب الإدارية ج ٢ ص ١١٥ عن السيرة الشامية ، عن الطبراني .

الماء ويداوين الجرحى^(١) . ومثل ذلك عن مالك في العتية^(٢) .

وسئل إبراهيم عن جهاد المرأة ، فقال : كن يشهدن مع رسول الله (ص) ، فيداوين الجرحى ، ويسقين المقاتلة^(٣) .

وكتب ابن عباس في جواب نجدة الحروري : كتبت إلي تسألني : هل كان رسول الله (ص) يغزو بالنساء ؟ وقد كان يغزو بهن ، فيداوين الجرحى^(٤) .

وعن يوم غماس يقول المسعودي وغيره : « وأقبل المسلمون على قتلاهم ، فأحرزوهم ، وجعلوهم وراء ظهورهم ، وكان النساء والصبيان يدفنون الشهيد ، ويحملون الرثيث إلى النساء ، ويعالجنهن من كلومهم الخ .. »^(٥) .

فكل ذلك يكون مؤيداً لجريان السيرة على تمرير النساء للرجال ، كما دلّ عليه خبر علي بن أبي حمزة ، وعلي بن جعفر .. هذا .. ولكننا نجد في مقابل ذلك :

١ - ما رواه الطبراني من أن امرأة من عذرة استأذنت النبي (ص) ، أن

(١) التراتيب الإدارية ج ٢ ص ١١٥ عن عبد الرزاق .

(٢) التراتيب الإدارية ج ٢ ص ١١٦ .

(٣) مصنف عبد الرزاق ج ٥ ص ٢٩٨ وفي هامشه عن الشيخين بمعناه عن أنس ومسلم عن ابن عباس . والمتفق ج ٢ ص ٧٦٨ ، وسنن ابن ماجه ج ٢ ص ٩٥٢ .

(٤) الام للشافعي ج ٤ ص ٨٨ ، وصحيح مسلم ج ٥ ص ١٩٧ ، وسنن البيهقي ج ٩ ص ٣٠ ، ومسنند أحمد ج ١ ص ٢٢٤ ، و ٣٠٨ ، والمتفق ج ٢ ص ٧٦٨ عن أحمد ومسلم ، وابن ماجه ، والترمذي ج ٤ ص ١٢٦ وحلية الأولياء ج ٣ ص ٢٠٥ .

(٥) مروج الذهب ج ٢ ص ٣١٧ . وراجع : الفتوحات الإسلامية لدحلان ج ١ ص ١١٤ وتاريخ الطبري ج ٣ ص ٥٨ والكامل لابن الأثير ج ٢ ص ٤٧٧ والعبر لابن خلدون ج ٢ قسم ٢ ص ٩٧ و ٩٨ .

تخرج في جيش كذا وكذا ، فلم يأذن لها ، فقالت : يا رسول الله ، انه ليس أريد أن أقاتل ، وإنما أريد أن أداوي الجرحى والمرضى ، أو أسقي المرضى ؟!

قال : لولا أن تكون سنة ، ويقال : فلانة خرجت لأذنت لك ، ولكن إجلسي^(١) .

وروي بهذا المضمون له (ص) مع أم كبشة القضاعية^(٢) . .

٢ - كما أنه (ص) لم يأذن لأم ورقة الأنصارية بالغزو معه ، لعداوة الجرحى ، وتمريض المرضى^(٣) .

ولكن الحقيقة هي : أن هذا لا يضر في دلالة كل ما سبق ، بل هو مؤيد له ، لأنه قد علل منعه لها في الأولى بأنه : لا يجب أن يكون ذلك سنة ، فهو لا يجب أن تجرى العادة على إخراجهن في الغزو كذلك ، ولولا ذلك لأذن لهن .

وأما بالنسبة لأم ورقة ، فإنه لم يظهر لنا الوجه في منعها ، ولعله لخصوصية ترتبط بها ، لا لأجل أن ذلك غير جائز للنساء مطلقاً .

وهكذا . . يتضح : أنه يمكن دعوى : أن السيرة كانت جارية في زمن الرسول على تمريض النساء للرجال . .

(١) مجمع الزوائد ج ٥ ص ٣٢٣ وقال : رواه الطبراني في الكبير والأوسط ، ورجالهما رجال الصحيح ، وحياة الصحابة ج ١ ص ٦١٨ عن المجمع . .

(٢) الإصابة ج ٤ ص ٤٨٧ والترتيب الإدارية ج ٢ ص ١١٥ .

(٣) الإصابة ج ٤ ص ٥٠٥ والإستيعاب بهامشها نفس الجلد والصفحة ، والترتيب الإدارية ج ١ ص ٤٧ عن طبقات ابن سعد ، وعن السيوطي في المجمع ، وعزاه لابن راهويه ، وأبي نعيم في الحلية ، والبيهقي ، قال : روى أبو داود بعضه ، ومسند أحمد ج ٦ ص ٦٠٥ وسنن أبي داود كتاب الصلاة ص ٦١ .

إلا أن يقال : أن السيرة هذه لم تثبت إلا من طرق غير الشيعة ، فلا حجية فيها وهو كما ترى .

أو يدعي اعراض المشهور عن خبري ابن أبي حمزة ، وعلي بن جعفر ، وهو موجب - عند البعض - لضعف سندهما ، ومن ثم عدم الإقدام على الإفتاء بمضمونهما . . أو حملهما على صورة الضرورة ، وحمل ما تقدم نقله كله على هذه الصورة أيضاً^(١) . ولعل لأجل هذا نجد : أهل الفتوى لا يفرقون - عموماً - بين الرجل والمرأة في هذه المسألة كما سيأتي . . كما أن الحمل على الضرورة أو غيرها وملاحظة ما يرمي إليه الشارع في تحديداته للعلاقات بين الرجل والمرأة يستدعي الإقتصار على العجائز منهن ، كما هو واضح .

الثانية : مداواة وتعريض الرجل للمرأة :

وقد تقدم : أن جسد المرأة كله عورة بالنسبة إلى الرجل ، وإن كان النظر إلى بعض المواضع - كالعورة - أشد قبحاً ومفسدة من النظر إلى البعض الآخر ، كالذراع مثلاً . . .

ومن هنا . . فإن معالجة المرأة تنحصر في النساء أمثالها ، فيجوز للمرأة أن تعالج المرأة ، لكن يحرم عليها النظر إلى الفرج ، إلا في مقام الضرورة ، فيقتصر منها على ما تندفع به ، فإن أمكن الاكتفاء بالنظر في المرأة ، لم يجز التعدي إلى النظر المباشر - كما سيأتي في رواية النظر إلى الخنثى - وإن لم يمكن إلا بالنظر المباشر جاز بمقدار الضرورة ، زماناً ، وكيفية ، ولا يجوز الرجوع إلى الرجال مع وجود المماثل . . ولأجل هذه الضرورة طلب

(١) فقد حمل البعض الروايات المتقدمة عن الصحابييات على ذلك راجع ، التراتيب الإدارية ج ٢ ص ١١٦ عن ابن زكري والقرطبي .

أمير المؤمنين (ع) من داية الكوفة أن تنظر إلى الجارية : أبكر هي ، أم ثيب^(١) ، وروي مثله عن النبي (ص)^(٢) إلا أن يقال : أن ذلك إنما يتم باللمس وهو لا يلزم النظر .

ثم هناك ما يدل على قبول شهادة النساء فيما لا يحل للرجال النظر إليه ، كالولادة والنكاح^(٣) ، فراجع أبواب الشهادات في كتب الحديث والرواية . .

كما أنه إذا أمكن الإكتفاء بالنظر لم يجز التعدي إلى اللمس المباشر ، مع عدم إمكان كونه من وراء ثوب ونحوه . . إلى غير ذلك مما تقدمت الإشارة إليه . .

ويدل على عدم جواز مداواة الرجل للمرأة مع إمكان معالجة النساء لها . .

١ - ما عن علي بن جعفر ، أنه سأل أخاه عن المرأة . يكون بها الجرح ، في فخذها ، أو عضدها ، هل يصلح للرجل أن ينظر إليه ، ويمالجه ؟ قال لا^(٤) .

٢ - وعن علي بن جعفر عن أخيه (ع) ، قال : سألت عن المرأة : لها أن يحجمها رجل ؟ قال : لا^(٥) . .

(١) وإن كان ليس في القصة تصريح بالنظر المباشر ، ولكن ذلك هو الظاهر منها ، فراجعها في : طب الإمام الصادق ص ١٨/ ١٩ والبحار ج ٦٢ ص ١٦٧/ ١٦٨ وقال : إن ذلك قد رواه جم غفير من علمائنا كابن شاذان وعن غيرهم كالارديلي المالكي .

(٢) عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٣٩ .

(٣) راجع البحار ج ١٠٤ ص ٣٢١ ، باب شهادة النساء ، وغيره من الكتب . .

(٤) قرب الإسناد ص ١٠١ والوسائل ج ١٤ ص ١٧٣ ؛ والبحار ج ١٠٤ ص ٣٤ .

(٥) قرب الإسناد ص ١٠١ ، والبحار ج ١٠٤ ص ٣٣/ ٣٤ .

٣ - بل لقد روي أن أمير المؤمنين (ع) سئل عن الصبي : يحجم المرأة ؟ قال : إذا كان يحسن يصف ، فلا^(١) .

ولعل نظره (ع) إلى كراهة أن يرى الصبي من المرأة المواضع الخفية إذا كان قد قارب البلوغ ، وصار يحسن يصف . . أو أنه ناظر إلى الحجامة في موضع يمنع عنه حتى الصبي . .

٤ - ويدل على ذلك الأخبار الدالة على الجواز في حال الإضطراب كما سنرى .

نعم لو اضطرت المرأة إلى أن يتولى الرجل معالجتها جاز ذلك ، ولكن بمقدار ما ترتفع به الضرورة ، فقد روي :

١ - عن علي (ع) في المرأة يموت في بطنها الولد ، فيتخوف عليها ؟ قال : لا بأس أن يدخل الرجل يده فيقطعها ، ويخرجه ، إذا لم ترقق بها النساء^(٢) . .

٢ - عن الباقر (ع) : أنه سئل عن المرأة تصيبها العلل في جسدها ، أ يصلح أن يعالجها الرجل ؟ قال : إذا اضطرت إلى ذلك فلا بأس^(٣) .

وفي نص آخر : سأله عن المرأة المسلمة ، يصيبها البلاء في جسدها : أما كسر أو جرح ، في مكان لا يصلح النظر إليه ، فيكون الرجل أرفق بعلاجه من النساء أ يصلح له النظر إليها ؟ قال : إذا اضطرت إليه فليعالجها إن شاءت^(٤) .

(١) الوسائل ج ١٤ ص ١٧٢ والكافي ج ٥ ص ٥٣٤ .

(٢) البحار ج ٨٢ ص ١١٢ وج ١٠٤ ص ٣٦ ، وقرب الإسناد ص ٦٤ وفروع الكافي ج ١ ص ١٥٥ ، والوسائل ج ٢ ص ٦٧٣ وفي هامشه عنهما وعن التهذيب ج ١ ص ٩٨ .

(٣) البحار ج ٦٢ ص ٧٤ عن الدعائم . .

(٤) الوسائل ج ١٤ ص ١٧٢ والكافي ج ٥ ص ٥٣٤ .

٣ - ويقال : أن الشمردل قال للنبي (ص) : إني كنت أتطيب فما يحل لي ، فأني تأتيني الشابة ؟ قال : فصد العرق ، وتحسيم الطعنة ، إن اضطرت الخ^(١) .

وأخيراً .. فقد قال ابن إدريس في السرائر : « إذا أصاب المرأة علة في جسدها ، واضطرت إلى مداواة الرجال لها ، كان جائزاً .. وقال العلامة قدس سره في المنتهى : يجوز الإستجار للختان ، وخفض الجواني الخ^(٢) .

هذا .. ولكن قال في العروة الوثقى : « يستثنى من عدم جواز النظر من الأجنبي والأجنبية مواضع : « منها » مقام المعالجة ، وما يتوقف عليه من معرفة نبض العروق ، والكسر ، والجرح ، والفصد ، والحجامة ، ونحو ذلك ، إذا لم يمكن بالمماثل ، بل يجوز المس واللمس حينئذ^(٣) .

وقال : « إذا توقف العلاج على النظر دون اللمس ، أو اللمس دون النظر ، يجب الإقتصار على ما اضطر إليه ، فلا يجوز الآخر بجوازه^(٤) .

وقال نائب الإمام السيد الخميني ، دام غزه وبقاه : « يستثنى من حرمة النظر واللمس في الأجنبي والأجنبية مقام المعالجة ، إذ لم يمكن بالمماثل ، كمعرفة النبض ، إذ لم تمكن بآلة ، نحو الدرجة ، وغيرها . والفصد ، والحجامة ، وجبر الكسر ، ونحو ذلك : ومقام الضرورة ، كما إذا توقف استنقاذه من الفرق على النظر واللمس . وإذا اقتضت الضرورة ، أو توقف العلاج على النظر دون اللمس ، أو العكس اقتصر على مقدار الضرورة ، فلا

(١) الإصابة ج ٢ ص ١٥٦ .

(٢) البحار ج ٦٢ ص ٦٥ .

(٣) العروة الوثقى ص ٦٢٦ .

(٤) العروة الوثقى ص ٦٢٧ .

يجوز الآخر ، ولا التعدي»^(١) .

وأما النظر إلى عورة غير المسلم وهم الذين لا يهتمون عادة بالتستر ، فيدخلون الحمامات بلا أزر- كما يفهم إجمالاً أو أن ذلك هو القدر المتيقن - فليس فيه إشكال شرعي ، كما نصت عليه الرواية المعتبرة^(٢) .

النظر إلى الخنثى :

وأما بالنسبة للنظر إلى الخنثى فإنه ينبغي الإجتناّب عن النظر المباشر إليها لكل من الرجل والمرأة احتياطاً للدين . . . فلو أمكن معالجتها بواسطة المرأة تعين ذلك . وأما بالنسبة إلى النظر إلى العورة ؛ مع عدم معرفة مماثلها ، ليصار إليه ، لاختفاء المفسدة بالنسبة إلى نظر غير المماثل . . . فقد سأل يحيى بن أكثم الإمام الهادي (ع) ، عن قول علي (ع) : « ان الخنثى يورث من المبال » ، وقال : فمن ينظر - إذا بال - إليه ؟ ، مع أنه عسى أن تكون امرأة وقد نظر إليها الرجال ، أو عسى أن يكون رجلاً وقد نظر إليه النساء ، وهذا لا يحل .

فأجاب (ع) : ان قول علي حق ، وينظر قوم عدول ؛ يأخذ كل واحد منهم امرأة ، وتقوم الخنثى خلفهم عريانة ، فينظرون في المرايا فيرون الشبح فيحكمون عليه^(٣) .

تشریح الموتی :

لقد منع الإسلام من الاعتداء على جسد الميت المسلم ، بقطع رأسه ؛

(١) تحرير الوسيلة ج ٢ ص ٢٤٣ .

(٢) البحار ج ١٠٤ ص ٤٢ وج ٧٦ ص ٨٠ والوسائل ج ١ ص ٣٦٥ و ٣٦٦ والفروع ج ٦ ص ٥٠١ ومن لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٦٣ ومكارم الأخلاق ص ٥٦ .

(٣) راجع : البحار ج ١٠٤ ص ٣٥٨ / ٣٥٩ ، وج ٦١ ص ٢٥٤ ، وتحف العقول والسؤال في ص ٣٥٦ والجواب في ص ٣٥٩ ، وقضاء أمير المؤمنين (ع) ص ١٥٧ / ١٥٨ ومناقب آل أبي طالب ج ٢ ص ٣٧٦ .

أو كسر عظمه ، أو شق بطنه إلى غير ذلك من أنحاء الإعتداء ، وقرر الدية والارش في ذلك ، واعتبر ، أن حرمة ميتاً كحرمة حياً ، بل أعظم . كما في بعض الروايات^(١) .

وهذا يعني : أنه لا يجوز ممارسة ما يسمى اليوم بالنشريع للميت ، سواء أكان لأجل التعلم ، أو لأي سبب آخر ، إلا إذا دعت الضرورة إلى ذلك ، فإنها حينئذ تقدر بقدرها ..

ويمكن أن يقال :

أن الروايات يمكن أن تكون ناظرة إلى التشريع ، أو قطع العضو عدواناً وتشقياً ، فلا تشمل التشريع لغرض عقلائي ، كالتعلم مثلاً ..

ولكنه كلام لا يمكن قبوله : وذلك لأمرين :

أحدهما : أن بعض النصوص قد قررت الكفارة على من جرح ميتاً خطأً ، مع أنه لا عدوان فيه إلا أن يقال : إن وجود الغرض الثلاثي كاف هنا^(٢) (فتأمل) ..

(١) راجع فيما تقدم : التهذيب للشيخ ج ١٠ ص ٢٧١ حتى ٢٧٤ وج ١ ص ٤١٩ ، والإستبصار ج ٤ ص ٢٧٥ - ٢٩٨ والمحاسن للبرقي ص ٣٠٥ ، والعلل للصدوق ص ٥٤٣ باب ٣٣٠ والكافي ج ٧ ص ٣٤٨ و ٣٤٩ ونقل عن ج ١ ص ٣٠٢ ومن لا يحضره الفقيه ج ٤ ص ١١٧ و ١١٨ ، وراجع : الوسائل ج ٢ ص ٨٧٥ وج ١٩ ص ٢٤٧ - ٢٥١ والممالك أواخر الجزء الثاني ، أواخر كتاب الديات ، والبخاري ج ٨١ ص ٣٢٨ عن قرب الإسناد ص ١٧٠ ط . نجف ص ١٣٠ ط . حجر وغير ذلك .

(٢) الممالك آخر كتاب الديات والتهذيب ج ١٠ ص ٢٧٤ والاستبصار ج ٤ ص ٢٩٩ والكافي ج ٧ ص ٣٤٩ ومن لا يحضره الفقيه ج ٤ ص ١١٧ والعلل للصدوق ص ٥٤٣ والمحاسن ص ٣٠٦ والجواهر ج ٤٣ ص ٣٨٤/٣٨٥ ومباني تكملة المنهاج ج ٢ ص ٤٢٣ .

الثاني : ان التعليل بأن حرمة ميتاً كحرمة حياً ، لم يفصل فيه بين صورة التعليم وبين غيرها . . فكما لا يجوز ذلك لأجل التعليم في حياته ، فكذا لا يجوز ذلك في حال موته . . إلا أن يجاب عن ذلك : بأن هذه الروايات ناظرة إلى الأعم الأغلب فلا يشمل التشريع الذي هو فرد نادر أضف إلى ذلك : ان التشريع لأجل التعليم لم يكن موجوداً في زمان المعصومين (ع) : هذا كله . . عدا عن اننا لا نسلم أن التشريع للتعليم فيه هتك حرمة أصلاً .

وأما الاستدلال على حرمة التشريع بأحاديث النهي عن المثلة ، فهو لا يصح ، وذلك لأن النهي عنها يمكن أن يكون من أجل أن الغرض منها هو التثفي ، وليس هذا أمراً عقلياً . بخلاف التشريع ، فإنه يتعلق به غرض عقلي مطلوب ومرغوب فيه كالتعلم ونحوه . . هذا بالإضافة إلى أن تجويز المثلة يستتبع أن يقدم العدو على مثل ذلك بالنسبة إلى الشهداء من المسلمين ، فيكون سبباً لهتك حرمتهم ، وهو أمر مرغوب عنه شرعاً ، مع عدم ترتب فائدة معقولة على ما كان سبباً أو داعياً له كما قلنا . .

بقي أن نشير إلى أنه قد ورد في بعض النصوص : أن حرمة « المؤمن » أو « المسلم » ميتاً كحرمة حياً^(١) ، أما باقيها ، فعبرت بـ « الميت » و « رجل ميت » ونحو ذلك . . ولم تذكر : أنه مؤمن أو مسلم . . فيحمل المطلق منها على المقيد . . كما أنه يمكن دعوى انصراف سائر الروايات إلى خصوص الميت من المسلمين ، لأنه هو محل ابتلائهم ، وهو الذي يعينهم السؤال عنه . .

وعليه فلا يشمل جثة من لم يكن مسلماً حتى ولو كان ذمياً . . وما ورد من

(١) التهذيب ج ١٠ ص ٢٧٢ وج ١ ص ٤١٩ ، والإستبصار ج ٤ ص ٢٩٧ ، والوسائل ج ١٩ ص ٢٥١ وفي هامشه عنهما وعن الكافي ج ١ ص ٣٠٢

وجود الدية في الذمي ، أو الارش في أعضائه . . فإنما هو حق جعل له من أجل حفظ حياته ، وعدم حصول فوضى في المجتمع ، نتيجة للإعتداء عليهم ، كما تشير إليه موثقة سماعة ، التي ثبتت الدية في قتل الذمي^(١) .

أما بعد موته ، فلا فرق بين جثته وبين غيرها من غير المسلمين . .

إلا أن يتمسك بعموم التعليل ، ليشمل كل من كان له حرمة في حال الحياة ، حتى الذمي مع عدم التفات إلى ما ذكرناه ، من أن ذلك حق له ، لا أكثر ، ولا أقل ، ولعل ذلك هو الداعي لصاحب القواعد لأن يعتبر أن « فيه عشر دية الحر الذمي »^(٢) . .

ولكن ما ذكرناه هو الأظهر والأقرب . .

أما بالنسبة للكافر المحارب للإسلام وللمسلمين ، والمعاهد ، فلا حرمة له حياً ، فلا تكون له حرمة بعد موته ، فلا مانع من تشريحه لأي غرض كان ، ولا دية ، ولا إثم فيه . .

(١) الوسائل ج ١٩ ص ١٦٣ وفي هامشه عن التهذيب ج ١٠ ص ١٨٨ والإستبصار ج ٢ ص ٢٧٠ .

(٢) الجواهر ج ٤٣ ص ٣٨٩ وفي هامشه عن : إيضاح الفوائد في شرح القواعد ج ٤ ص ٧٢٩ وفيه : « الذمي الحي » مكان : « الحر الذمي » . .

الفصل الخامس :

المريض وثواله



في أجواء عيادة المريض

وبعد . . فانتا لا نرى حاجة إلى التذكير بما لعيادة المريض من فضل عند الله تعالى . . وبما لها من آثار نفسية على المريض ، وعلى كل من يلوذ به ، بل وعلى العائد نفسه . .

وبديهي : أن هذه الآثار ستعكس - إيجابياً - في المستقبل على واقع التعامل فيما بينهم ، وعلى صميمية العلاقات وصفاتها . .

ويمكن استجلاء بعض هذه الآثار من دراسة الواقع الذي يعاني منه المريض ، وذووه معه ، وانعكاسات ذلك الواقع عليهم إيجاباً أو سلباً .

وبملاحظة هذه المعاناة وانعكاساتها نعرف : أنه لا بد وأن يكون الإنفعال والتأثير في أجواء العيادة متناسباً ومنسجماً معها إلى حد بعيد . .

ونحن لا نريد أن نفيض في الحديث في هذا المجال ، وإنما نكتفي بهذه الإشارة ، ونترك المجال للقارئ الكريم فيما لو أحب التعمق والاستقصاء . .

وأما نحن فنسارع إلى الدخول في التحديد للمواصفات التي لا بد وأن يلاحظها كل من المريض ، وزائريه . . ونلاحظ مدى الدقة في تنظيم العلاقة

بين المريض وبينهم . حيث تعرضت الروايات لمختلف الخصوصيات في هذا المجال ، وقد تقدم أن من أطعم المريض شهوته أطعمه الله من ثمار الجنة وتقدم النهي عن إزعاجه ، والنهي عن إضجاره ، وغير ذلك مما لا مجال لاعادته . . والذي نريد أن ننبه عليه هنا نستطيع أن نجمله في ضمن النقاط التالية . .

إعلام المريض إخوانه بمرضه :

لقد ورد في بعض الروايات المعتبرة عن أبي عبدالله (ع) : « أنه ينبغي للمريض أن يؤذن إخوانه بمرضه ، فيعودونه ، فيؤجر فيهم ، ويؤجرون فيه . .

قال : قليل له : نعم ، فهم يؤجرون فيه بمشاهم إليه ، فكيف يؤجر هو فيهم ، فقال : بإكتسابه لهم الحسنات فيؤجر فيهم ، فيكتب له بذلك عشر حسنات ، ويرفع له عشر درجات ، ويمحى بها عنه عشر سيئات »^(١) .

إذنه لمعاودة بالدخول عليه :

كما وأنه ينبغي للمريض أن يأذن للناس بالدخول عليه ، من أجل أن يروا ما هو فيه فيخصونه بدعواتهم ، فانه ليس من أحد إلا وله دعوة مستجابة . . والمراد بالناس على ما جاء في بعض النصوص هم الشيعة . .^(٢) .

هذا . . ولا بد من الإشارة إلى أن الدعوات الخالصة لا تكون إلا عن رضا ومحبة ، وذلك يستدعي أن تكون السمعة والروابط فيما بينهم على درجة من الحسن ، والصفاء ، والسلامة . . كما أن ربط الآخرين بالمريض ،

(١) الكافي ج ٣ ص ١١٧ ، والسرائر ص ٤٨٢ ، والبحار ج ٨١ ص ٢١٨ عنه ، والوسائل ج ٢ ص ٦٣٢ ومكارم الأخلاق ص ٢٣٥ .

(٢) طب الأئمة ص ١٦ ، والكافي ج ٣ ص ١١٧ ، والوسائل ج ٢ ص ٦٣٣ ، والبحار ج ٨١ ص ٢١٨ .

وتحميهم بمشاكله ، وإحساسهم بضعفة يجعلهم أكثر ارتباطاً به ، ويجعل إحساسهم بالضعف أمام الله أعظم . . ثم يكون الاعتبار بما يرون غيرهم قد ابتلي به ، مع عدم ضمانة واقعية لهم تكفل عدم تعرضهم لابتلاء مشابه - يكون هذا الاعتبار - أكثر عمقاً ، وأبعد أثراً . .

استحباب عيادة المريض :

لا ريب في أن عيادة المريض محبوبة مطلوبة لله تعالى ، ومستحبة شرعاً ، وقد ورد عن الصادق (ع) : « أن من عاد مريضاً شيعه سبعون ألف ملك ، يستغفرون له حتى يرجع إلى منزله »^(١) .

والأخبار في هذا المجال كثيرة ، لا مجال لاستقصائها ، فمن أرادها فليراجعها في مظانها من كتب الحديث ، كالوسائل ج ٢ ، والبحار ، وغير ذلك .

عيادة من لا يعود :

بل لقد ورد الأمر بعيادة الأشخاص الذين لا يعودون : فقد روي عن النبي (ص) قوله : « عد من لا يعودك ، واهد من لا يهدي لك »^(٢) .

حد القصد إلى عيادة المريض :

ولربما يمكن أن يقال : أن قول النبي (ص) لعلي (ع) : « سر ميلاً عد مريضاً »^(٣) يستفاد منه عدم مطلوبة ذلك فيما فوق ميل . .

ولكننا بدورنا لا نوافق على هذه الاستفادة ؛ ونرى : أن من القريب

(١) الوسائل ج ٢ ص ٦٣٤ ، وفروع الكافي ج ١ ص ١٢٠ .

(٢) ميزان الحكمة ج ٩ ص ١٢٩ عن كنز العمال الحديث رقم ٢٥١٥٠ .

(٣) البحار ج ٧٧ ص ٥٢ وج ٧٤ ص ٨٣ عن نوادر الراوندي ص ٥ وفقه الرضا ص ٤٨ ومكارم الأخلاق ص ٤٣٧ ، ومستدرک الوسائل ج ٢ ص ٢٢ .

جداً ، أن يكون المراد السير على الاقدام ونحوه ، فهو كناية عن مطلوبة تحمل المشقة في هذا السبيل ، ولو بأن يسير الإنسان ميلاً ، وليس في مقام تحديد المسافة التي تستحب منها العيادة . . واذن . . فحيث تتوفر الوسائل لعيادة المريض ولو بأن يسير أميلاً بالسيارة مثلاً ، فإن ذلك يكون مطلوباً ومحبوباً ، بل يزيد محبوبية كلما زادت المشقة في ذلك . .

لا عيادة على النساء :

وأما بالنسبة لخروج النساء إلى عيادة المريض ، فإنه غير مطلوب منهن ، ولا أمرن به ، فقد ورد أنه : ليس على النساء عيادة^(١) . . ولعل ذلك يرجع إلى أن الشارع يرغب في تقليل اختلاط الرجال بالنساء ، حفظاً للمجتمع من كثير من المتاعب ، التي ربما تنشأ عن أمر كهذا . . ومن أجل ذلك نجد الزهراء (ع) ترجح للمرأة : أن لا ترى الرجل ، ولا الرجل يراها ، كأسلوب أنجح في مقاومة كل مظاهر الانحراف ، ولو بعدم المساهمة في إيجاد محيط يساعد عليه . . فهو لا يريد أن يقطع اليد التي تسرق ، وإنما يريد أن يهيئ الظروف التي تمنع حتى من التفكير بالسرقة ، التي تؤدي إلى قطعها . .

العيادة كل ثلاثة أيام :

وقد لاحظنا : أن الروايات الواردة عن المعصومين (ع) لم تصر على تكثير العيادة للمريض ، فلم تجعل العيادة له في كل يوم ، بل هي توصي بأن تكون في كل ثلاثة أيام مرة : بل عن الصادق (ع) : « لا تكون العيادة في أقل من ثلاثة أيام ، فإذا وجبت فيوم ، ويوم لا ، فإذا طالت العلة ترك المريض

(١) مستدرک الوسائل ج ١ ص ٩٦/٩٧ والخصال ج ٢ ص ٥٨٥ والبحار ج ٨١ ص ٢٢٤ و ٢١٥ و ٢٢٨ و ج ٨٢ ص ٧٩ و ج ٧٧ ص ٥٤ وفي هامشه عن الخصال ج ١ ص ٢١٨ و ٩٧ و ج ٢ ص ١٤٥ وعن مكارم الاخلاق ص ٥٠٠ وعن دعوات الراوندي ، وعن الدعائم .

وعياله» (١) .

وفي نص آخر عن النبي (ص) : « أغبوا في العيادة وأربعوا إلا أن يكون مغلوباً » (٢) .

فالمراد من هذه الرواية هو : أنه إذا كان المريض غير مغلوب ، فتأخروا في عيادته . . . أما إذا كان مغلوباً فإنه يعاد يوماً ، ويوماً لا ، حسبما ورد في الرواية الأولى . . ويؤيده ما ورد في ذيلها أيضاً .

لكن العلامة المجلسي رحمه الله يرى : أن المراد : أنه إذا كان مغلوباً فينبغي أن يترك المريض وعياله ، كما في الرواية الأولى . والمراد بأغبوا : العيادة له يوماً وتركه يوماً (٣) .

ونحن نستبعد ما ذكره ، فإنه إذا كان مغلوباً ، فإن العيادة تتأكد ، كما هو مقتضى الطبع والذوق والسليقة . . وأما إذا طالت العلة ، فإنه أمر آخر : ويناسب أن يترك المريض وعياله ، ليتمكن لهم مباشرة خدمته ، وتحمل مشقاتها ، فلا يزيد في إحراجهم ، كما أن المريض نفسه لا يرى نفسه عبثاً على غيره ، ولا يضطر لأن يتطلب من عياله ما ربما لا يكون لديهم ميل إلى تحمله

(١) الكافي ج ٣ ص ١١٧ والوسائل ج ٢ ص ٦٣٨ وسفينة البحار ج ٢ ص ٢٨٥ ومستدرك الوسائل ج ١ ص ٨٤ والبحار ج ٨١ ص ٢٢٦ وفي هامشه عن مكارم الأخلاق ص ٤١٤ . وقد احتمل البعض : أن المراد : أن العيادة لا تكون في مرض لا يستمر ثلاثة أيام . . ولكن هذا الإحتمال في غير محله ، ولا سيما بملاحظة ذيل الرواية ، وبملاحظة رواية ، أغبوا في العيادة وأربعوا ، فإنها ظاهرة فيما ذكرناه .

(٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٥٣ ومستدرك الوسائل ج ١ ص ٨٤ وسفينة البحار ج ٢ ص ٢٨٥ والبحار ج ٨١ ص ٢٢٢ عن الأول ، وعن الجوهرى ، والنهاية وميزان الحكمة ج ٩ ص ١٢٩ عن كنز العمال الحديث رقم ٢٥١٥٣ ورقم ٢٥١٦١ من دون ذكر الإستثناء .

(٣) البحار ج ٨١ ص ٢٢٣ .

وانجازه له . . والعيادة تكون كل ثلاثة أيام مرة ، وهو ما يظهر من الرواية الأولى بقرينة ذيلها وبقرينة الرواية الثانية أيضاً ، والتي نفيدها : أن الأحسن أن لا تكون متوالية ، بل الأرجح أن يغيب (أي يباعد) في العيادة ، فتكون في اليوم الرابع بعد الثلاثة أيام . .

هذا . . ولكن المجلسي رحمه الله قد فهم من الرواية الأولى : « أن المراد به : أنه لا ينبغي أن يعاد المريض في أول ما يمرض إلى ثلاثة أيام ، فإن برئ قبل مضيتها ، وإلا فيوماً تعود ، ويوماً لا تعود . ويحتمل أن يكون أن أقل العيادة : أن يراه ثلاثة أيام متوالات ، وبعد ذلك غباً . أو أن أقل العيادة أن يراه في كل ثلاثة أيام ، فلما ظهر منه أن عيادته في كل يوم أفضل استثنى من ذلك حالة وجوب المرض ، ولا يخفى بعد الوجهين الأخيرين وظهور الأول » انتهى^(١) .

ولكننا نرى - كما تقدم - أن الوجه الأخير هو الأظهر ، والأولان بعيدان . . وذلك بقرينة رواية أغبوا في العيادة أربعوا . إلا أن يكون مغلوباً . ولكن بمعنى أن العيادة في الحالة الطبيعية هي بعد مضي ثلاثة أيام فيعوده في اليوم الرابع ، فإذا نقل المريض ، ووجبت ، فإنه يعود يومياً ويوماً لا . . فإذا طالت العلة ترك المريض وعياله . .

العيادة بعد ثلاثة أيام :

وعن علي (ع) : العيادة بعد ثلاثة أيام الخ^(٢) . . فإذا شفى المريض

(١) البحار ج ٨١ ص ٢٢٦ ومستدرك الوسائل ج ١ ص ٨٤ عن المجلسي .

(٢) سفينة البحار ج ٢ ص ٢٨٥ ، والبحار ج ٨١ ص ٢٢٨ وفي الهامش عن دعائم الإسلام ج ١ ص ٢١٨ . ومستدرك الوسائل ج ١ ص ٨٤ و ٩٦ عن الدعائم والجعفریات ، وروي هذا المعنى أيضاً عن النبي (ص) فراجع مجمع الزوائد ج ٢ ص ٢٩٥ عن الطبراني في الأوسط وسنن ابن ماجه ج ١ ص ٤٦٢ والمتقى ج ٢ ص ٦٧ .

قبلها فلا عيادة له . . وقد تقدم احتمال المجلسي إرادة هذا المعنى من الرواية الأولى المتقدمة تحت العنوان المتقدم ، وقد تقدم : أنه ليس ظاهراً منها ، وإلا لوجب طرح الرواية الأخرى . . وما ذكرناه نحن هناك هو الأوجه في الجمع بين الأخبار . .

العيادة ثلاث مرات :

وعلى المؤمن أن يعود أخاه في مرضه ثلاث مرات فإذا زاد عن ذلك فقد طالت العلة . . فليتركه وعباله ، فقد روي عنه (ص) : « العيادة ثلاثة ، والتعزية مرة »^(١) .

أوقات العيادة :

إنه يفهم من النصوص : أنه لا يفرق في العيادة بين أن تكون صباحاً أو مساءً ، وقد روي عن أبي عبدالله (ع) ، أنه قال : « أيما مؤمن عاد مريضاً حين يصبح شيعة سبعون ألف ملك فإذا قعد معه غمرته الرحمة ، واستغفروا الله عز وجل له حتى يمسي ، وإن عادته مساءً كان له مثل ذلك حتى يصبح »^(٢) . قال المجلسي : « ربما يستفاد منه : أن ما شاع من أنه لا ينبغي أن يعاد المريض في المساء لا عبرة به »^(٣) .

(١) البحار ج ٨١ ص ٢٢٧ وفي هامشه عن مكارم الأخلاق ص ٤١٥ .

(٢) الكافي ج ٣ ص ١٢٠ وأماله الشيخ ج ٢ ص ٢٤٨ ، ومستدرک الوسائل ج ١ ص ٨٤ ومكارم الأخلاق ص ٢٣٦ والوسائل ج ٢ ص ٦٣٦ ، والبحار ج ٨١ ص ٢٢١ و ٢٢٤ و ٢٢٥ عن دعوات الراوندي وغيره وسنن ابن ماجه ج ١ ص ٤٦٤ وراجع المنتقى ج ٢ ص ٦٦ و هامشه ومصابيح السنة ج ٢ ص ٧٧ وجواهر الأخبار والائثار المطبوع مع البحر الزخار ج ٣ ص ٨٦ .

(٣) راجع البحار ج ٨١ ص ٢٢١ .

وبهذا المعنى روايات كثيرة لا مجال لاستقصائها وتتبعها . . .^(١) بل انما نستطيع أن نقول : بما أن المريض في المساء يأخذ الملل ، ويتوقع قدوم الليل الذي يراه طويلاً عليه . . فزيارته في هذا الوقت لها فائدة أيضاً ، لأنها تخفف عنه وحشته ، وترفع عنه حالة الملل ، والإنظار التي يعيشها ، ولعله لأجل هذا نجد الإمام الحسن (ع) يقتصر على ذكر العيادة في المساء ، فيقول لأبي موسى حينما جاءه عائداً : « ما من رجل يعود مريضاً ممسياً إلا أخرج معه سبعون ألف ملك يستغفرون له حتى يصبح ، وكان له خريف في الجنة »^(٢) . . أو لعله لأجل أن أبا موسى قد زاره ممسياً فكان من المناسب ذكر هذا القسم من الحديث له ، فلا يدل على الاختصاص : هذا ولكن الرواية قد رويت أيضاً بين علي وأبي موسى حينما جاء عائداً للحسن (ع) . وروى ما يشبه ذلك بين علي (ع) وبين عمرو بن حريث ، وفي كليهما ذكر العيادة في الصباح والمساء معاً^(٣) . . ولا مانع من تكرار الحادثة في الجميع . .

العيادة لمن ؟!

وقد ورد أنه لا عيادة لـ :

(١) راجع جميع المصادر المتقدمة وغيرها في النصفحات المذكورة وما قبلها وما بعدها ، ومجمع الزوائد ج ٢ ص ٢٩٦ عن أبي يعلى .

(٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٧ وسفينة البحار ج ٢ ص ٢٨٥ ، والوسائل ج ٢ ص ٦٣٧ والبحار ج ٨١ ص ٢١٥ و ٢١٦ .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٤٩ ، والبحار ج ٨١ ص ٢٢١ و ٢٢٨ وعن دعائم الإسلام ج ١ ص ٢١٨ ، ومستدرك الوسائل ج ١ ص ٨٣ عن الأول وعن الدعائم ، وسفينة البحار ج ٢ ص ٢٨٥ ، و ٥٣٤ ، وسنن البيهقي ج ٣ ص ٣٨٠/٣٨١ ، مستدرك الحاكم ج ١ ص ٣٤٩ و ٣٥٠ ، وتلخيصه للذهبي بهامش نفس الصفحة ، وصحيح الترمذي ج ٣ ص ٣٠١/٣٠٠ وسنن أبي داود ج ٣ ص ١٨٥/١٨٦ ، وراجع : سنن ابن ماجه ج ١ ص ٤٦٢ ، والترغيب والترهيب ج ٤ ص ٣٢٠ عن غير واحد والمصنف لعبد الرزاق ج ٣ ص ٥٩٤ ، والمتقى لابن تيمية ج ٢ ص ٦٦ وهامشه عن غير واحد .

١ - شارب الخمر ، فعن الرضا (ع) ، عن آبائه (ع) : إن رسول الله (ص) قال : « شارب الخمر إن مرض فلا تعودوه . . . » الخبر^(١) .

٢ - أهل الذمة ، فقد روي عنه (ص) : « لا تعودوا مريضهم ، ولا تشيعوا جنازتهم »^(٢) .

ولكن قد روي في الجعفریات بسنده : أن النبي (ص) عاد يهودياً في مرضه^(٣) .

والذي يبدو لنا هو : أنه إذا كان ثمة مصلحة في عيادتهم ، فلا مانع منها ، كما فعله النبي (ص) ، إذ الظاهر : أن مرادهم بذلك اليهودي هو ذلك الغلام الذي مرض ، فعاده (ص) ، فكأنت النتيجة هي أنه قد أسلم نتيجة لذلك . . كما روي^(٤) .

أما حيث لا مصلحة ، فلا يعادون ، كما هو ظاهر الرواية الأولى . .

وأما بالنسبة لعيادة غير الشيعي ، فقد ورد الأمر بها ، لأن ذلك يوجب توثيق عرى المودة بين المسلمين وشد أزهم على عدوهم ، وتقريب القلوب فيما بينهم ، كما أنه يعكس الأخلاق الرفيعة ، والإنسانية الفاضلة .

(١) أمالي الصدوق ص ٣٧٤ ، والبحار ج ٨١ ص ٢٦٧ عن دعوات الراوندي ، ومستدرک الوسائل ج ١ ص ٩٦ . والوسائل ج ١٤ ص ٥٣ وفي الهامش عن الفروع ج ٢ ص ١٩٠ وغير ذلك .

(٢) البحار ج ٨١ ص ٢٢٤ عن دعوات الراوندي ، ومستدرک الوسائل ج ١ ص ٩٥ .

(٣) مستدرک الوسائل ج ١ ص ٨٣ .

(٤) راجع سنن أبي داود ج ٣ ص ١٨٥ وسنن البيهقي ج ٣ ص ٣٨٣ والتراتب الإدارية ج ١ ص ٣٠ و ٣٩١ عن غير واحد ، والبحار ج ٨١ ص ٢٣٤ وفي هامشه عن أمالي الصدوق ص ٢٣٩ .

فمن الصادق (ع) : إياكم أن تعملوا عملاً نعيّر به .. إلى أن قال : صلوا في عشائهم ، وعودوا مرضاهم ، واشهدوا جنازتهم ، ولا يسبقونكم إلى شيء من الخير الخ^(١) . . .

٣ - ٤ - ٥ - عن النبي (ص) : « ثلاثة لا يعادون : صاحب الدميل ، والضررس ، والرمد »^(٢) .

٦ - وجع العين .. فقد ورد عن الصادق (ع) : « لا عيادة في وجع العين »^(٣) .

ولكن قد ورد : أن رسول الله (ص) قد عاد علياً (ع) في وجع عينه^(٤) إلا أن يقال : إن قول الصادق المتقدم يحمل على نفي تأكيد الإستحباب ، وما فعله (ص) يحمل على الرجحان في الجملة .. أو على خصوصية لأمر المؤمنين (ع) في ذلك ..

(١) الوسائل ج ١١ ص ٤٧١ وفي الهامش عن الأصول ص ٤١٩ وراجع البحار ج ٧٨ ص ٣٧٢ عن تحف العقول ص ٤٨٦ ومستدرك الوسائل ج ٢ ص ٣٧٤ عن دعائم الإسلام والبحار ج ٧٥ ص ٤٢٠ و ٤٣١ وج ٧٤ ص ١٦١ و ١٦٧ وأماله الطوسي ج ٢ ص ٢٨٠ وعن الكافي ، وعن المحاسن ص ١٨ ، وعن العياشي ج ١ ص ٤٨ وعن صفات الشيعة ، وقصار الجمل ج ١ ص ٧٣ .

(٢) البحار ج ٨١ ص ٢٢٤ عن الجواهر للكرجكي ، ومستدرك الوسائل ج ١ ص ٨٤ ومجمع الزوائد ج ٢ ص ٣٠٠ عن الطبراني في الأوسط .

(٣) راجع هامش الحديث الأول الذي مر تحت عنوان : العيادة كل ثلاثة أيام .

(٤) الكافي ج ٣ ص ٢٥٣ ، والوسائل ج ٢ ص ٦٣٨ ، ومستدرك الوسائل ج ١ ص ٨٤ عن الجعفریات . وقد روي في سنن أبي داود ج ٣ ص ١٨٦ ، أنه (ص) عاد أنساً في وجع كان بعينه وكذا في المتقى ج ٢ ص ٦٦ وفي هامشه عن المنذري والحاكم وغيرهما وسنن البيهقي ج ٣ ص ٣٥٨ ومستدرك الحاكم ج ١ ص ٣٤٢ وتلخيصه للذهبي بهامش نفس الصفحة .

عبادة الرجل للمرأة :

وقد ورد : أنه (ص) قد عاد بعض النساء ، كأم العلاء ، وعاد أيضاً امرأة من الأنصار في مرض ألم بها^(١) . .

عبادة بني هاشم :

وإن إكرام من يتسب إلى رسول الله (ص) يكون إكراماً للرسول نفسه ، إذا كان المكرم قاصداً لذلك . . ومن أولى من الرسول بالتعظيم والتكريم ؟! . .

كما أن إكرام بني هاشم ، الذين يتعرضون إلى مختلف أنواع الإضطهاد والتكيل ، وتحملون المصاعب والمصائب بسبب ارتباطهم بالرسول (ص) ، وانتسابهم إليه ، هذا الإكرام يكون من أقرب القربات ، ولعل هذا يفسر لنا ما روي عن الإمام الكاظم عن آبائه (ع) ، عنه (ص) :

« عيادة بني هاشم فريضة ، وزيارتهم سنة »^(٢) .

عبادة الأقارب :

وقد ورد في وصية أمير المؤمنين (ع) لولده : « وأكرم عشيرتك فانهم جناحك . . إلى أن قال : وأكرم كريمهم ، وعد سقيمهم »^(٣) .

استحباب الهدية للمريض :

ولأن المريض يحتاج إلى إظهار المحبة والعطف ، ولأن ذلك يربط على

(١) راجع : الترغيب والترهيب ج ٤ ص ٢٩٣ عن أبي داود وص ٢٩٨ عنه وعن الطبراني والمصنف ج ١١ ص ١٩٥/١٩٦ ومجمع الزوائد ج ٢ ص ٣٠٧ وتيسير المطالب في أمالي الإمام أبي طالب ص ٤٢٧ .

(٢) مستدرک الوسائل ج ١ ص ٨٣ عن البحار ، عن كتاب الإمامة والتبصرة .

(٣) كشف المحجبة ص ١٧٣ ، والبحار ج ٧٧ ص ٢١٨ عنه .

قلبه ، ويجعله يطمئن إلى محبة الآخرين له ، فإن الهدية له تكون تعبيراً عن هذا الحب ، وهذا العطف .

وقد روي بعض موالي الإمام الصادق (ع) قال : مرض بعض مواليه ، فخرجنا إليه نعوده . ونحن عدة من موالي جعفر ، فاستقبلنا جعفر في بعض الطريق ، فقال لنا : أين تريدون ؟ فقلنا : نريد فلاناً نعوده ، فقال قفوا ، فوقفنا . .

فقال : مع أحدكم تفاحة ، أو سفرجلة ، أو أترجة ، أو لعقة من طيب ، أو قطعة من عود بخور ؟

فقلنا ، ما معنا شيء من هذا .

فقال : أما تعلمون أن المريض يستريح إلى كل ما أدخل به عليه (١) .

عدم شكوى المريض إلى عواده :

لقد ورد في كثير من النصوص الدُّعْوَةُ إلى كتمان المرض ، واعتبار ذلك من كنوز البر (٢) ، وإن من كتم وجعاً أصابه ثلاثة أيام من الناس ، وشكا إلى الله

(١) الوسائل ج ٢ ص ٦٤٣ والكافي ج ٣ ص ١١٨ ومكارم الأخلاق ص ٢٣٦ ، والبحار ج ٨١ ص ٢٢٧ عنه .

(٢) أمالي المفيد ص ٤ ، والمواظع العددية ص ٦ ، ونحف العقول ص ٢١٦ . والبحار ج ٨٢ ص ١٠٣ وج ٨١ ص ٢٠٨ وج ٧٨ ص ١٧٥ ، وص ٣٦/٣٧ و ١٣٧ لكنه عبر بكتمان المصيبة هنا وج ٧٧ ص ٤٢٣ عن المصادر التالية : دعوات الراوندي ، وشهاب الأخبار ، وإرشاد المفيد ص ١٤٠ وبعض من تقدم . وغرر الحكم ج ١ ص ٣٦٤ .

وراجع : دستور معالم الحكم ص ٢٢/٢٣ ومستدرک الوسائل ج ١ ص ٨١ وميزان الحكمة ج ٩ ص ١٢٤ عنه .

عز وجل كان حقاً على الله أن يعافيه منه^(١) ، وإن من مرض ليلة ولم يشك ما أصابه فيها إلى أحد كتب الله له عبادة ستين سنة^(٢) ، وإن المريض في سجن الله ما لم يشك إلى عواده^(٣) .

وقد مدح أمير المؤمنين (ع) رجلاً ، فكان مما قال : « وكان لا يشكو وجعاً إلا عند برئه »^(٤) .

وعن علي (ع) : « إخفاء الفاقة والأمراض من المروءة »^(٥) .

وهناك مضامين أخرى في هذا المجال ، لا مجال لتبعتها ، فلتراجع في مظانها^(٦) .

(١) الوسائل ج ٢ ص ٦٢٨ وفي هامشه عن الخصال ج ٢ ص ١٦٦ والبحار كتاب الإيمان والكفر باب ١٢ حديث ٥٤ وج ٨١ ص ٢١١ و ٢٠٣ وج ٦٢ ص ٢٨٧ عن الشهيد رحمه الله وعن معاني الأخبار والخصال وغرر الحكم ج ٢ ص ٦٤٦ ومستدرك الوسائل ج ١ ص ٨١ وميزان الحكمة ج ٩ ص ١٢٥ .

(٢) مشكاة الأنوار ص ٢٨١ والكافي ج ١ ص ١١٥ و ١١٦ والوسائل ج ٢ ص ٦٢٧ وراجع البحار ج ٨١ ص ٢١٥ عن ثواب الأعمال ص ١٧٥ .

(٣) مستدرك الوسائل ج ١ ص ٨٢/٨١ عن الدعائم والبحار ج ٨١ ص ٢١١ وفي الهامش عن الدعائم ص ٢١٧ وعن النهج وبمعناه غيره فراجع البحار ، فصل : عبادة المريض .

(٤) نهج البلاغة ، قسم الحكم ، الحكمة برقم ٢٨٩ والبحار ج ٨١ ص ٢٠٥/٢٠٤ .

(٥) غرر الحكم ج ١ ص ٣٩ .

(٦) المحاسن للبرقي ص ٩ ، والبحار ج ٧٦ ص ٣٣٥ وج ٨١ ص ٢٠٣ و ٢٠٨ ، ٢٠٦ و ١٧٧ عنه وعن دعوات الراوندي ، ومجالس الصدوق ص ٢٥٨/٢٥٩ ، ومستدرك الوسائل ج ١

ص ٨١ ، والوسائل ج ٢ ص ٦٢٨ و ٦٢٧ ومن لا يحضره الفقيه ج ٤ ص ١٠/٩ والكافي ج ١ ص ١١٦ و ١١٥ ومجمع الزوائد ج ٢ ص ٢٩٥ عن الطبراني ، والأوسط ، ومستدرك الحاكم ج ١ ص ٣٤٩ وتلخيصه للذهبي ، بهامش نفس الصفحة ؛ والترغيب والترهيب ج ٤ ص ٢٩٢ وغرر الحكم ج ٢ ص ٦٦٢ .

ونريد أن نشير هنا : إلى أن هذه النصوص ناظرة إلى الكتمان الذي يكون من أجل الإعتماد على كرم الله سبحانه ، والطفه ، ويعطي المريض دفعة روحية قوية ، تكون ثمرتها القرب من درجة المتوكلين ، التي هي من أعظم الدرجات . والتي يفوز من وصل إليها ، ويرتاح ويسعد من حصل عليها . .

وأكثر من ذلك ، فإن الإنسان يصير مقتنعاً تماماً بأن الله وحده هو الذي يملك النفع والضرر . وهو الشفاء ، ومنه الشفاء ، وبه الشفاء . وأن كل من سواه لا يستطيعون بدونه حيلة ، ولا يهتدون سبيلاً .

نعم . . يمكن أن يكونوا واسطة لافاضة الخير من قبل الله تعالى ، مالك كل شيء وخالقه . .

ولعل إلى هذا يشير ما ورد في النصوص المتقدمة من التأكيد على لزوم كون الشكوى إلى الله سبحانه لا إلى غيره . .

فإن ذلك ليس إلا من أجل أن يمر هذا الإنسان بالتجربة الروحية التي تصهره في بوتقتها ، وتنفي كل خبث عنه ، وليخرج بعد ذلك طاهراً مطهراً نقياً . .

وما أحلى التجربة ، وما أنجحها وأنجعها في هذا الوقت الذي يشمر فيه الإنسان بالضعف وبالحاجة ، ويبقى ثلاثة أيام يعيش في الأجواء الإلهية ؛ مع الله الغني والقوي والمالك لكل شيء . . وتكون ظروفه الخاصة هذه ، وهذه الأجواء التي يعيشها سبباً في أن يخرج من مرضه هذا بروحية جديدة ، تؤثر على كل حالاته ، ومجمل سلوكه تأثيراً قوياً وبعيداً وشاملاً في أحيان كثيرة . ولربما يعادل الرقي الروحي والإنساني الذي يحصل عليه خلال ليلة واحدة فقط ما يحصل عليه من عبادة ستين سنة ، كما جاء في الرواية . .

ويملاحظة النصوص التي وردت في هذا المجال نعرف : أن الشكوى التي ورد الترغيب في الإبتعاد عنها هي الشكوى التي تستبطن استدرار عطف المشكّو إليه ، نتيجة لشعوره بضعف الشاكي وعجزه ، والله لا يريد لعبده أن يكون ضعيفاً وعاجزاً إلا أمام الله عز وجل . . .

ومن الجهة الأخرى ، فإن الله تعالى لا يريد لعبده أن يعتقد بأن غير الله تعالى يملك له شيئاً من النفع أو الضر ، فإن هذا أمر مرغوب عنه ومرفوض ، لأن الله وحده هو مالك كل شيء ، ويبدى النفع والضرر ، وهو الكبير المتعال . .

وكذلك . . فإن الشكوى التي تستبطن استعظام الأمر الذي نزل بالشاكي واعتباره أن ذلك ينافي عدل الله سبحانه وتعالى ولطفه ورحمته . . إن هذه الشكوى مرغوب عنها شرعاً ، ومرفوضة جملة وتفصيلاً ، بل لا بد من الصبر والتسليم ؛ فمن الصادق (ع) : « من اشتكى ليلة فقبلها بقبولها ، وأدى إلى الله شكرها كانت له كفارة ستين سنة ، قال : قلت : وما قبلها بقبولها ؟ قال صبر على ما كان فيها »^(١) . . وعنه (ع) : « أيما رجل اشتكى ، فصبر واحتسب ، كتب الله له من الأجر أجر ألف شهيد »^(٢) . . وعن النبي (ص) ، أنه قال : « يكتب أنين المريض حسنات ما صبر ، فإن جزع كتب هلوياً »^(٣) .

وورد : أن الصادق (ع) سئل عن حد الشكاية للمريض ، فقال : « إن الرجل يقول : حممت اليوم ، وسهرت البارحة ، وقد صدق ، وليس هذا

(١) البحار ج ٨١ ص ٢٠٥ وفي الهامش عن ثواب الأعمال ص ١٧٥ .

(٢) طب الأئمة ص ١٧ والبحار ج ٨١ ص ٢٠٦ عنه وعن أعلام الدين .

(٣) البحار ج ٨١ ص ٢١١ وفي هامشه عن الدعائم ص ٢١٧ .

شكاية ، وإنما الشكوى أن يقول : قد ابتليت بما لم يتل به أحد ، ويقول : لقد أصابني ما لم يصب أحداً»^(١) .

قال المجلسي رحمه الله تعالى : « هذا تفسير للشكاية التي تحبط الثواب ، والأفضل : أن لا يخبر به أحداً ، كما يظهر من الأخبار السابقة . ويمكن حمله على الأخبار لغرض كإخبار الطبيب مثلاً »^(٢) .

وقد ورد الحث على إخبار الطبيب بالمرض ، ويكفي في ذلك ما تقدم مما يدل على لزوم التداوي ، أضف إلى ذلك : ما روي عن علي (ع) من أنه قال : « من كتم مكنون دائه عجز طبيبه عن دوائه »^(٣) .

وعنه (ع) : « من كتم الأطباء مرضه خان بدنه »^(٤) .

فالإخبار بالمرض لا يلزم الشكوى ، كما دل عليه الخبر الأنف . . وقد تقدم أيضاً : أن المريض في سجن الله ما لم يشك إلى عواده . وأن من مرض يوماً وليلة فلم يشك إلى عواده ، بعثه الله يوم القيامة مع خليفه إبراهيم . وأنه ما من عبد ابتليته ببلاء فلم يشك إلى عواده إلا أبدلته لحماً خيراً من لحمه^(٥) الخ . . وكل ذلك يدل على أن الإخبار بالمرض شيء ، والشكوى المرغوب عنها شيء آخر . . وأما اختلاف الروايات في الترغيب بعدم الشكوى ليلة ، أو

(١) الكافي ج ٣ ص ١١٦ ومشكاة الأنوار ص ٢٧٩ وراجع : البحار ج ٨١ ص ٢٠٢ وفي هامشه عن معاني الأخبار ص ١٤٢ و ٢٥٣ والوسائل ج ٢ ص ٦٣١ وميزان الحكمة ج ٩ ص ١٢٦ عنه .

(٢) هامش الكافي ج ٣ ص ١١٦ عن مرآة العقول ، وراجع : البحار ج ٨١ ص ٢٠٢ .
(٣ - ٤) ميزان الحكمة ج ٩ ص ١٢٦ عن غرر الحكم .

(٥) راجع المصادر المتقدمة من أول البحث عن شكوى المريض إلى عواده وحتى الآن لتجد هذه النصوص وغيرها . .

ثلاثة أيام ، أو مطلقاً ، فيحمل على اختلاف درجات الفضل فيها . .

وأما رواية من كتم وجعاً أصابه ثلاثة أيام الخ . . فيمكن أن يقال ؛ إن المراد فيها ، أن إخباره لأخوانه بعد الثلاثة يصير له فضل . أو أن المراد بالكتمان عدم الشكوى ، لا عدم الإخبار بالمرض مطلقاً ؛ بقرينة قوله فيها ، « وشكا إلى الله عز وجل » فتكون كغيرها من الروايات .

وأما الرواية التي تجعل كتمان المرض من كنوز البر ، فلا بد وأن تحمل على ما ذكر أيضاً . أو على صورة الشفاء السريع ، حيث لا يطول المرض ، أو على ما ذكره المجلسي آنفاً . .

ويبقى أن نشير إلى أن ما ورد من قول الإمام الصادق (ع) للحسن بن راشد : « يا حسن إذا نزلت بك نازلة ، فلا تشكها إلى أحد من أهل الخلاف ، ولكن اذكرها لبعض إخوانك ، فانك لن تعدم خصلة من خصال أربع : أما كفاية ، وأما معونة بجاه أو دعوة تستجاب ، أو مشورة برأي »^(١) .

وكذا ما عن الصادق (ع) : « من شكا إلى مؤمن فقد شكا إلى الله عز وجل ، ومن شكا إلى مخالف فقد شكا إلى الله عز وجل »^(٢) .

فإن الظاهر هو أنها ناظرة إلى شكوى غير المرض ، وحيث لا تستبطن الشكوى أياً من المعاني المرغوب عنها شرعاً . .

ويشير إلى ذلك قوله : « أما كفاية » وذلك لأن المرض لا تتأني فيه

(١) البحار ج ٧٨ ص ٢٦٥ عن التحف وج ٨١ ص ٢٠٧ عن كتاب الاخوان للصدوق ص ٣٤ ، والوسائل ج ٢ ص ٤٣١ عنه وروضة الكافي ص ١٧٠ والفصول المهمة ص ٥٠٢ ، ونحف العقول ص ٢٨٤ .

(٢) الوسائل ج ٢ ص ٦٣٢ والبحار ج ٨١ ص ٢٠٧ ومعاني الأخبار ج ٢ ص ٣٨٧ وبمعناه عن قرب الإسناد ص ٥٢ وراجع غرر الحكم ج ٢ ص ٦٨٣ .

الكفاية ، وأما ما بعد هذه الفقرة كالمعونة بالجاء مثلاً فيمكن أن تنأى فيه ، بأن يستعمل نفوذه لإيصاله إلى الطبيب الفلاني ، أو إدخاله المستشفى الفلاني ، وما أشبه ذلك بالنسبة للمشورة بالرأي واستجابة الدعاء ، فالأمر فيهما واضح . . .

وأما الحديث الثاني ، فهو مطلق ، ولعله يشير إلى ما تضمنته حديث الحسن بن راشد ، لأن السياق منسجم معه أكثر من غيره ، حيث أن المريض قد منع من الشكوى حتى إلى عواده ، وإن كانوا من إخوانه ، كما أشرنا إليه . .

عدم إسماع المريض التعوذ من البلاء :

وقد تقدم : أن محمد بن علي (ع) كان لا يسمع المبتلي التعوذ من البلاء ، وتقدم ما يشير إلى الحكمة في ذلك حين الكلام على موضوع « الممرض في المستشفى » .

عدم إطالة الجلوس عند المريض :

وإن عوارض المرض ، والحالات المتغيرة ، التي تطرأ على المريض ، لربما تفرض عليه أحياناً : أن يكون في وضع لا يرغب أن يراه عليه أحد . .

كما أن نفس الحالة العلاجية له لربما يكون اطلاع الغير عليها موجباً لتألم المريض نفسياً . . وإذا كانت العيادة ضرورية أيضاً ، فوجه الجمع هو عدم إطالة مكث العائد عند المريض حتى لا يزيد في إحراجهِ ، أو في ألمهِ النفسي .

ومن هنا . . فقد ورد عنهم (ع) استحباب عدم إطالة الجلوس عند المريض ، حتى عبر عنها الإمام الصادق (ع) - كما روي - بقوله :

« العيادة قدر فواق ناقة »^(١) أي حلبها .

وعن النبي (ص) : « أعظم العيادة أجراً أخفها »^(٢) وفي نص آخر عنه (ص) : « خير العيادة أخفها »^(٣) .

وعن أمير المؤمنين (ع) ، قوله : « إن من أعظم العواد أجراً لمن إذا عاد أخاه خفف الجلوس إلا إذا كان المريض يحب ذلك ويريده ، ويسأله ذلك » الخ . وفي معناه غيره^(٤) .

فانه إذا كان المريض يريد ذلك ، فان الإستجابة له يكون فيها تقرب إلى الله تعالى من جهة ، كما أن طلبه هذا . . يكشف عن عدم وجود ما يحتمل أن يكون موجباً للخرج بالنسبة إليه . . من جهة أخرى . .

وضع اليد على المريض ، والجلوس عند رأسه :

ولعل لأجل أن يطمئن المريض إلى أنه لا يزال مقبولاً لدى الآخرين ، ولا تنفر النفوس منه ، وكذلك الحال بالنسبة للعائد نفسه . . . نلاحظ : أن ثمة أوامر بوضع العائد يده على المريض ، واعتبر أن الذي يخالف ذلك يكون من الحمقى ، وعيادة الحمقى أشد على المريض من وجعه ، حيث يتسبب الاحمق بكثير من الآلام النفسية للمريض ، بسبب تصرفاته غير اللائقة ، والمشعرة

(١) الكافي ج ١ ص ١١٧/١١٨ والوسائل ج ٢ ص ٦٤٢ ونقله في ميزان الحكمة ج ٩ ص ١٢٩ عن كنز العمال الحديث رقم ٢٥١٥٥ ولكن عبارته هكذا : العيادة فاق ناقة .

(٢) ميزان الحكمة ج ٩ ص ١٢٩ عن كنز العمال الحديث رقم ٢٥١٤٩ .

(٣) ميزان الحكمة ج ٩ ص ١٢٩ عن كنز العمال الحديث رقم ٢٥١٣٩ .

(٤) راجع الوسائل ج ٢ ص ٦٤٢ ، والكافي ج ٣ ص ١١٨/١١٩ وقرب الإسناد ص ٨ والبحار ج ٨١ ص ٢١٤ و٢٢٧ وسفينة البحار ج ٢ ص ٢٨٥ ومجمع الزوائد ج ٢ ص ٢٩٦ عن الزار ومصنف عبد الرزاق ج ٣ ص ٥٩٤ وكشف الاستار ج ١ ص ٣٦٩ .

للمريض بضعفه ونقصه . .

وقد ذكر البعض : أن النبي (ص) كان إذا عاد مريضاً وضع يده على جبهته ، وربما وضعها بين ثديه ، ويدعوله^(١) .

وقد روي عن أبي عبدالله (ع) : « تمام العيادة للمريض : أن تضع يدك على ذراعه وتُعجل القيام من عنده ، فإن عيادة النوكى أشد على المريض من وجعه »^(٢) . .

وفهم الشهيد رحمه الله : أن وضع اليد على ذراعه وهو حال الدعاء له^(٣) .

ولكن قد ورد عن أمير المؤمنين (ع) ، قوله : « من تمام العيادة للمريض أن يضع العائد إحدى يديه على الأخرى ، أو على جبهته »^(٤) . وفهم المجلسي رحمه الله : أن المقصود هو أن يضع العائد يده على جبهة نفسه ، واحتمل أن يكون ذلك لأجل إظهار الحزن والتأسف على مرضه ، كما هو الشايع ، فلا يبعد أن يكون ذكرهما على سبيل المثال^(٥) . .

ولكن الأظهر هو ما تقدم من أنه يضع يده على المريض نفسه ، أو على ذراعه . . . (وذكر الذراع للمثال على الظاهر) . . ويمكن حمل هذه الرواية

(١) الطب النبوي لابن القيم ص ٩٢ وراجع البخاري ، المرضى ١٣ .

(٢) الكافي ج ٣ ص ١١٨ والوسائل ج ٢ ص ٦٤٢ والبحار ج ٨١ ص ٢٢٧ وفي هامشه عن مكالم الأخلاق ص ٤١٥ .

(٣) البحار ج ٨١ ص ٢٢٧ عن الدروس .

(٤) قرب الإسناد ص ٨ وسفينة البحار ج ٢ ص ٢٨٥ والكافي ج ٣ ص ١١٩ والوسائل ج ٢ ص ٦٤٢ والبحار ج ٨١ ص ٢١٤ .

(٥) البحار ج ٨١ ص ٢١٤ .

على ذلك ، لأنها ليست نصاً فيما ذكره المجلسي ، فيمكن إرجاع الضمير إلى المريض فيها ، ويشير إلى ذلك بالإضافة إلى النصوص المتقدمة ما عن النبي (ص) : « ان من تمام عيادة المريض : أن يدع أحدكم يده على جبهته أو يده فيسأله كيف هو ، وتحياتكم بينكم بالمصافحة »^(١) . . وكذا قوله (ص) : « من تمام عيادة المريض إذا دخلت عليه أن تضع يدك على رأسه ، وتقول : كيف أصبحت »^(٢) .

فإنها ظاهرة في أن يضع يده على المريض - كما اعترف به المجلسي قدس سره ، ولكنه أورد عليه : بأنه وإن كان أظهر معنى ، ولكنه - يعني هذا الأخير والذي قبله - عاميان^(٣) . .

ولكننا نقول : إن الرواية الأخرى التي نقول : « تمام العيادة أن تضع يدك على المريض إذا دخلت عليه »^(٤) ، ورواية وضع اليد على الذراع ليستا بعاميتين ، وهما تؤيدان إرادة هذا المعنى ، وهو وضع العائد يده على يد المريض ، أو على جبهته .

وثمة أحاديث أخرى في وضع العائد يده على المريض ، أو على جبهته ، فمن أرادها فليراجعها^(٥) . . وأخيراً . . فقد روي عن ابن عباس : أن

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٥٣ ، ومستدرک الوسائل ج ١ ص ٨٦ والبحار ج ٨١ ص ٢٢٣ و٢٢٦ كلاهما عنه وعن مكارم الأخلاق ص ٤١٤ .

(٢) سفينة البحار ج ٢ ص ٢٨٥ والبحار ج ٨١ ص ٢٢٣ وأمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٥٣ ومستدرک الوسائل ج ١ ص ٨٦ .

(٣) البحار ج ٨١ ص ٢٢٣ .

(٤) الكافي ج ٣ ص ١١٨ والوسائل ج ٢ ص ٦٤٢ عنه وعن قرب الإسناد ص ٨ .

(٥) مجمع الزوائد ج ٢ ص ٢٩٨ وسنن أبي داود ج ٣ ص ١٨٧ وسنن البيهقي ج ١ ص ٣٨١ و٣٨٢ ومستدرک الحاكم ج ١ ص ٣٤٢ وتلخيصه للذهبي بهامشه .

النبي (ص) كان إذا عاد المريض جلس عند رأسه^(١) .

دعاء المريض للعائد والعكس :

وحيث ان المريض يكون في هذه الحالة أقرب إلى الله تعالى منه في غيرها ، فان دعاءه يكون أقرب إلى الإستجابة ، ولأجل ذلك . . ولأجل أن يشعر أنه أيضاً يملك في مرضه هذا امتيازاً يفقده الآخرون ، فلا يجب أن يشعر بالذل والضعف ، فانه كما هو محتاج إلى غيره ، كذلك ، فان غيره محتاج إليه . . من أجل ذلك ، نجد : أنه قد روي عن أبي عبدالله (ع) قوله : « إذا دخل أحدكم على أخيه عائداً له فليساله يدعوه له ، فان دعاءه مثل دعاء الملائكة . . »^(٢) .

وثمة أحاديث أخرى بهذا المعنى ، فليراجعها من أراد^(٣)

كما أنه يستحب أن يدعوا العائد للمريض أيضاً ، فمن زارة ، عن أحدهما : إذا دخلت على مريض ، فقل : أعينك بالله العظيم إلخ . .^(٤) وقد

(١) مجمع الزوائد ج ٢ ص ٢٩٧ عن أبي يعلى .

(٢) الكافي ج ٣ ص ١١٧ والبحار ج ٨١ ص ٢١٩ وفي هامشه عن المتهى للعلامة ص ٤٢٥ ، والوسائل ج ٢ ص ٦٣٧ ، ومكارم الأخلاق ص ٢٣٦ ط . قديم وسنن ابن ماجه ج ١ ص ٤٦٣ ، والترغيب والترهيب ج ٤ ص ٣٢٢ . وجواهر الأخبار والآثار ، بهامش البحر الزخار ج ٣ ص ٨٧ .

(٣) راجع ، ثواب الأعمال ص ٣٠ ، والبحار ج ٨١ ص ٢١٧ و ٢٢٥ عنه وعن عدة الداعي ، وعن الكافي ج ٢ ص ٥٠٩ . وسفينة البحار ج ٢ ص ٢٨٥ ، ومكارم الأخلاق ص ٢٣٦ ، ط . قديم ومجمع الزوائد ج ٢ ص ٢٩٥ عن الطبراني في الأوسط ، والترغيب والترهيب ج ٤ ص ٣٢٢ عن ابن ماجه والطبراني ، وابن أبي الدنيا ، والوسائل ج ٢ ص ٦٣٨/٦٣٧ وفي هامشه عن بعض من تقدم وعن الأصول ص ٣٥٦ ، وعن المتهى للعلامة ص ٤٢٥ ، وعن الخصال والدعائم .

(٤) البحار ج ٨١ ص ٢٢٨ و ٢٢٥ وفي هامشه عن مكارم الأخلاق ص ٤٥٠ وعن أصلام الدين .

تقدم : أنه يستحب للمريض أن يأذن لإخوانه بالدخول عليه ، فإنه ما من أحد إلا وله دعوة مستجابة . .

دعاء المساكين للمريض :

وعن الصادق (ع) : « لا تستخفوا بدعاء المساكين للمرضى منكم ، فإنه يستجاب لهم فيكم ، ولا يستجاب لهم في أنفسهم »^(١) . . وعن الصادق (ع) : « يستحب للمريض : أن يعطي السائل بيده ، ويأمر السائل أن يدعوله »^(٢) .

سؤال المريض عن حاله ، وعما يشتهي :

ويذكر البعض : أنه (ص) كان يسأل المريض عن شكواه ، وكيف يجده ، ويسأله عما يشتهي^(٣) وهذا يعبر للمريض عن الإهتمام بأمره ، وبما يعاني . . فيسر لذلك ، ويرتاح له ، ويطمئن به . .

التأميل بالصحة والسلامة :

والمريض يحتاج إلى بعث الثقة في نفسه لبقوى على المرض ، ولا ينهار أمام عوارضه وعواديهِ التي لا يجد فيها حيلة ، ولا لدفعها عن نفسه سبيلا . . ولعل هذا يفسر لنا ما روي عنه (ص) : « إذا دخلتم على المريض فففسوا له في الأجل ، فإن ذلك لا يرد شيئاً ، ولكنه يطيب النفس »^(٤) .

(١) البحار ج ٦٢ ص ٢٧٦ عن السرائر ، باب الأطعمة والأشربة .

(٢) البحار ج ٨١ ص ٢٠٩ عن دعوات الراوندي .

(٣) الطب النبوي لابن القيم ص ٩٢ .

(٤) البحار ج ٨١ ص ٢٢٥ عن كنز الكراچكي . وفيه البحار ج ٢ ص ٢٨٥ ومستدرک الوسائل ج ١ ص ٩٦ ، وسنن ابن ماجه ج ١ ص ٤٦٢ ، والطب النبوي لابن القيم ص ٩٢ ، وفي هامشه عن الترمذي وسنن الترمذي ج ٤ ص ٤١٢ ومصابيح السنة ج ٢ ص ٧٨ والبحر الزخار ج ٣ ص ٨٦ و ٨٧ .

والمراد بالتنفيس : التوسعة ، أي وسعوا له في الأجل ، وأملوه بالصحة والسلامة ، كأن يقول له : لا بأس عليك ، وستشفى إن شاء الله قريباً^(١) .

وقد ذكر البعض : أن النبي (ص) كان ربما قال للمريض : « لا بأس عليك طهور إن شاء الله »^(٢) .

الأكل عند المريض :

عن أمير المؤمنين (ع) ، أنه قال : « نهى رسول الله (ص) أن يأكل العائد عند المريض ، فيحبط الله أجر عيادته »^(٣) . . ولماذا لا . . ما دام أنه لربما يكون المريض ممنوعاً عن طعام كهذا ، فإذا أكل عنده ، فانه يجعله يشتهي ، ويتحسر على عدم قدرته على تناول مثله . . فيكون قد زاده بعيادته له ألماً ، بدل أن يخفف عنه .

ما يقال للمريض بعد شفائه :

ولقد كان أمير المؤمنين (ع) ، إذا رأى المريض قد برىء قال : يهنك الطهر من الذنوب^(٤) . .

وعن الحسن بن علي (ع) : « أنه قال رجل أبل من علته : إن الله قد

(١) راجع : البحار ج ٨١ ص ٢٢٥ وسفينة البحار ج ٢ ص ٢٨٥ .

(٢) الطب النبوي لابن القيم ص ٩٣ ، ومصابيح السنة ج ٢ ص ٧٦ .

(٣) سفينة البحار ج ٢ ص ٢٨٥ و ٥٣٥ ومستدرك الوسائل ج ١ ص ٩٦ و ١٢٧ عن الجعفرات والدعائم . والبحار ج ٨١ ص ٢٢٨ وفي هامشه عن دعائم الإسلام ج ١ ص ٢١٨ .

(٤) كتاب أبي الجعد ص ٢١ ، وأمالى المفيد ص ٢٥ ، وأمالى الطوسي ج ٢ ص ٢٤٤ ، ومستدرك الوسائل ج ١ ص ٧٩ و ٨٠/٨١ والبحار ج ٨١ ص ٢٢٤ و ١٨٦ و ٨٦ عن دعوات الراوندي ، وأمالى المفيد .

ذكرك فاذكره ، وأقالك فاشكره .. وروي ذلك عن علي أمير المؤمنين أيضاً^(١) .

وعن السجاد (ع) ما جمع فيه بين ما تقدم عن عمه الحسن ، وما تقدم عن جده أمير المؤمنين (ع)^(٢)

نعم .. وما أحسنها من كلمة ! .. منسجمة كل الانسجام مع الروحية التي يهتم الإسلام بتقويتها ، ومع الأهداف التي يحاول أن يوجه إليها الإنسان الذي يتعرض إلى الابتلاء بالمرض ، ومتاعبه ، ومضاعفاته .. تلك الروحية ، وهاتيكم الأهداف التي نطقت بها الروايات ، ودلت عليها التوجيهات التي صدرت عنهم (ع) للمريض ، ولعواده ، كما قدمنا بعضاً من الإشارة إليها فلا نعيد ..

وحسبنا ما ذكرناه هنا فان فيما ذكرناه كفاية لمن أراد الرشد والهداية ..
والحمد لله ، وصلاته وسلامه على عباده الذين اصطفى ، محمد وآله الطاهرين .

(١) تحف العقول ص ١٦٥ والبحار ج ٧٨ ص ١٠٦ وشرح النهج للمعتزلي ج ٢٠ ص ٢٠٩ وقصار الجمل ج ٢ ص ٢٣٨ عنه .
(٢) تحف العقول ص ٢٠٣ والبحار ج ٧٨ ص ١٣٨ .



إلفات نظر :

كانت النية متجهة إلى الكتابة في موضوع الوقاية الصحية .. ولكننا ..
وبعد كتابة الفصل الأول منه وجدنا أنه يمكن الإكتفاء بما كتبه الشهيد
السعيد الدكتور باك نجاد ، فآثرنا الإنصراف إلى ما هو أهم ، وبلل
الجهد في معالجته أولى ..
ولكننا أحببنا أن نورد هنا ما كنا قد كتبناه في هذا المجال - وإن كان ناقصاً -
كما هو ، ومن دون أي تصرف فيه ، على أمل أن ينفع الله به .. وهو
الموفق والمسدد ..

الفصل الأول :

المقدمات



الوقاية الصحية في مجالها الواسع :

لقد اهتم الإسلام بصحة الإنسان اهتماماً بالغاً ، حتى لقد روي أن النبي (ص) قال : « إن في صحة البدن فرح الملائكة ، ومروسة الرب ، وثبتت السنة »^(١) . وعنه (ص) : « لا خير في الحياة إلا مع الصحة . . »^(٢) .

وقد تقدم : أن الإسلام قد اعتبر العلم علمين : علم الأديان ، وعلم الأبدان . والروايات في هذا المجال كثيرة ، لا مجال لتبعتها . .

كما أن الإسلام قد اهتم بأن يوجه الإنسان نحو الوقاية الصحية ، حتى لا يقع في برائن المرض أصلاً ، وقد ورد عن الإمام الصادق (ع) : « إن عامة هذه الأرواح من المرة الغالبة ، أودم محترق ، أو بلفم غالب ، فليشتغل الرجل بمراعاة نفسه قبل أن تغلب عليه شيء من هذه الطبايع ، فيهلكه . . »^(٣) .

وفسر المجلسي كلمة الأرواح بقوله : « وكان المراد هنا : الجنون ،

(١) أولين دانشگاه وآخرين پیامبر ج ٢ ص ٣٨٠ عن : آئين جاويدان ص ٣٢٢ .

(٢) أولين دانشگاه ج ٢ ص ٣٨٢ عن نهج الفصاحة .

(٣) طب الأئمة ص ١١٠ والبيجار ج ٦٢ ص ٢٦٤ عنه .

والخبيل ، والفالج ، واللقوة ، بل الجذام والبرص ، وأشباهها»^(١) .

وروي : لا تأكل ما قد عرفت مضرته ، ولا تؤثر هواك على راحة بدنك^(٢)
وعن الرضا (ع) : « إن الجسد بمنزلة الأرض الطيبة الخراب ، إن تعوهدت
بالعمارة والسقي ، من حيث لا تزدد الخ »^(٣) .

وإن إلقاء نظرة إجمالية على شمولية وسعة موضوع الوقاية الصحية في
الإسلام ليعطينا :

أن الحديث عن هذا الموضوع بشكل علمي دقيق ومستوعب ليس سهلاً
وميسوراً وإنما هو أمر بالغ الصعوبة . . وذلك لأنه يدخل فيه العديد من
الموضوعات الواسعة والمتشعبة جداً . . وقد يضطر الباحث فيما لو أراد استيفاء
الحديث في هذا الاتجاه إلى الاستشهاد بأحاديث ربما تتجاوز المئات إلى
الآلاف ، فضلاً عن العشرات من المصادر الإسلامية الموثوقة ، ان لم نقل عن
المئات أيضاً . . كما أن ذلك يحتاج إلى كتابة مجلدات كثيرة ، ووقت طويل
يبدله القارئ والباحث على حد سواء .

كما أننا لا يجب أن ننسى : أن استيعاب هذا الموضوع ، واستيفاء
البحث فيه من جميع جوانبه ، يحتاج إلى الكفاءات والإختصاصات المتنوعة ،
التي تمتلك خبرات كبيرة في مجالات اختصاصها من جهة ، ثم في مجال
الإطلاع على النصوص الإسلامية في القرآن والسنة النبوية وأهل البيت ، وفهم
تلك النصوص ، والاستفادة منها في الموقع المناسب ، من الجهة الأخرى . .

(١) البحار ج ٦٢ ص ٢٦٤ .

(٢) البحار ج ٦٢ ص ٢٦٩ .

(٣) الرسالة الذهبية ص ١٤/١٣ .

البحث في خصائص الأشياء :

وعلى ضوء ما تقدم ؛ فإننا نجد أنفسنا مضطرين إلى حصر البحث في الموضوعات الأكثر إلحاحاً في هذا المجال ..

فلن نتعرض للبحث في الأحاديث الكثيرة جداً ، والتي تعد بالمشات ان لم يكن بالآلاف والتي تتعرض لكثير من الخصائص والمزايا لقسم وافر من البقول والفواكه ، والخضار ، والحبوب ، واللحوم ، والأطعمة ، والألبان ..
مثل :

التفاح ، والرمان ، والعنب ، والتمر ، والتين ، والهندباء ، والجزر ، والفجل ، والثوم ، والبصل ، والسعتر ، والحنطة ، والزيتون ، والشعير ، ولحم الضأن ، ولحم البقر ، والسمك ، وألبان الضأن والبقر ، والبطيخ ، والإجاص ، والمشمش ، والحمص ، والعدس ، وقصب السكر .. إلى عشرات من الأنواع الأخرى ، التي ورد في كل منها روايات كثيرة ، لو أردنا جمعها ، وذكر مصادرها لاحتجنا إلى العشرات ، بل المئات من الصفحات فكيف إذا أردنا استقصاء البحث فيها ، ولا سيما وأنه قد ذكر في كثير منها خصائص وقائية لكثير من الأمراض ، وقد كتب الشهيد السعيد الدكتور باك نجاد في كتابه القيم : « أولين دانسگاه وآخرين پیامبر » عن عدد وافر منها ، وقد أحسن وأجاد فيها أفاد ، نسأل الله أن يوفيه أجر ذلك من جنانه أفسحها منزلاً ، وأفضلها غرقاً ، ويحشره مع الأئمة الطاهرين ، بحق محمد وآله صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ..

اتجاهات البحث :

وعلى هذا .. فإن بحثنا في هذا المجال سوف يقتصر على إعطاء نظرة سريعة وواضحة بقدر الإمكان عن الوقاية الصحية في المجالات التي وجه فيها

المعصومون إلى مواقف وأفعال معينة من شأنها أن تقي الإنسان من كثير من المخاطر ، من دون أن يكون لخصائص الأشياء مدخلة كبيرة فيها ، بل الفعل والموقف منها هو الذي يعطي القسط الأكبر من الفائدة في مجال الوقاية الصحية . .

ولاجل ذلك فلسوف يكون بحثنا على النحو التالي :

نستعرض أولاً قسماً وافراً مما يرتبط بالنظافة الجسدية كالسواك والخلال ، والوضوء والغسل ، وغير ذلك . .

ثم نعرض لنظافة الثياب والأواني والبيت ، وكثير من أوضاعه المطلوبة شرعاً ، والتي تؤثر في حفظ الصحة والوقاية من كثير من الأخطار المحتملة في هذا المجال . .

وبعد ذلك نستعرض بعض ما يرتبط بالمحيط والبيئة والمجتمع بشكل عام . .

ولسوف نشير أيضاً : إلى طائفة مما يرتبط بأحوال الإنسان في طعامه وشرابه ويقظته ، ونومه ، وسفره ، وكذلك ما يرتبط بالوقاية الصحية فيما يتعلق بموضوع الجنس .

إلى غير ذلك مما تقتضيه ضرورة البحث ، مع مراعاة جانب الاختصار والوضوح مهما أمكن . .

فإلى البحوث التالية ، مع جزيل شكري وعميق تقديري للقارئ الكريم .

النظافة من مجالها العلم :

لقد اهتم الإسلام بالنظافة الجسدية اهتماماً بالغاً ، يفوق حدَّ التصور ، ولا يستطيع أي دين أن يدعى : أنه اهتم بذلك ولو بمقدار معشار اهتمام الإسلام هذا . .

ويكفي أن نذكر : أنه قد جعل الوضوء ، والغسل في أحيان كثيرة من الواجبات التي يعاقب تاركها ؛ بل ولا تتم كثير من أعماله العبادية الهامة جداً بدونها . . كما هو الحال في الصَّلَاة التي هي عمود الدين ، ومعراج المؤمن ، وغيرها . .

بل لقد جعل ذلك من العبادات التي تقرب إلى الله ، ويستحق فاعلها الثواب الجزيل ، والأجر الجميل . .

وعدا عن ذلك كله ، فقد اعتبر الإيمان شطر الوضوء ؛ واعتبرت النظافة من الإيمان ، والإيمان مع صاحبه في الجنة . .

إلى غير ذلك مما يعبر عن مدى اهتمام الإسلام البالغ في هذا المجال . .
سواء في ذلك ما ورد ليؤكد على النظافة ، أو الوضوء أو الغسل في موارده

الجزني الخاص ، أو ما ورد في مقام الحث على ذلك بصورة عامة . .

أمثلة على ما تقدم :

وكأمثلة على ما تقدم نشير إلى رشة هي غيض من فيض مما ورد عن المعصومين (ع) من الأمر بالنظافة بصورة عامة . .

فقد تقدم في أوائل القسم الثاني الإشارة إلى قوله : « ان الله ليغض من عباده القاذورة » : « وأن النظافة من الإيمان والإيمان مع صاحبه في الجنة » .

وقال الكراجكي : « وفيما صح عندنا من اجتهاد رسول الله (ص) في النظافة ، وكثرة استعماله للطيب على ما أتت به الرواية »^(١) .

وعن الرضا (ع) : « من أخلاق الأنبياء التنظيف »^(٢) .

وعن أمير المؤمنين (ع) : « تنظفوا بالماء من الريح المتتن ، الذي يتأذى به ، وتعهّدوا أنفسكم ، فان الله ليغض من عباده القاذورة ، الذي يتأنف به من جلس إليه »^(٣) .

وجاء في رواية عن الباقر والصادق يذكر فيها : « أن دواء العرب في خمسة وعد منها الحمام »^(٤) . وعن النبي (ص) : « أتاني جبرائيل (ع) فقال : يا محمد ، كيف ننزل عليكم ؟ ! ، لا تستاكون ، ولا تستنجون بالماء ، ولا

(١) البحار ج ٨٠ ص ١٠٦ عن كنز الفوائد . .

(٢) تحف العقول ص ٣٣٠ ، والبحار ج ٧٨ ص ٣٣٥ عنه .

(٣) الخصال ج ٢ ص ٦٢٠ حديث الأربعمائة والبحار ج ٧٦ ص ٨٤ ، وتحف العقول ص ٧٣ وراجع المصادر المتقدمة في أول القسم الثاني .

(٤) طب الأئمة ص ٥٥ والبحار ج ٦٢ ص ٢٦٣ وراجع الوسائل ج ١ ص ٣٦١ عن الفقيه ج ١ ص ٣٧ وغير ذلك .

تغسلون براجمكم»^(١) .

قال ابن الأثير : « فيه : من الفطرة غسل البراجم ، وهي العقد التي في ظهور الأصابع ، يجتمع فيها الوسخ الواحدة : برجمة »^(٢) .

وقد نص القرآن على أن الله تعالى : ﴿ يحب التوابين ويحب المتطهرين ﴾^(٣) . وقال تعالى مخاطباً المسلمين في مناسبة بدر : ﴿ وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان ﴾^(٤) . وقال تعالى : ﴿ فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المتطهرين ﴾^(٥) .

قال المجلسي : « قيل : ربما دلت هذه الآية على استحباب المبالغة في الإجتنب عن النجاسات ، ولا يبعد فهم استحباب النورة وأمثالها ، بل استحباب الكون على طهارة وتأيد له ، لا بل الأغسال المستحبة »^(٦) .

وقال تعالى : ﴿ انه للقرآن كريم ، في كتاب مكنون ، لا يمسه إلا المطهرون ﴾^(٧) .

إلى غير ذلك من الآيات التي تتمدح التطهر ، وتحث عليه تصريحاً ، أو تلويحاً . وقد ورد عنهم (ع) : ان « الطهر نصف الإيمان »^(٨) . وعن

(١) البحار ج ٨٠ ص ٢١٠ عن نوادر الراوندي . .

(٢) النهاية لابن الأثير ج ١ ص ١١٣ والبحار ج ٨٠ ص ٢١٠ عنه .

(٣) سورة البقرة ، الآية : ٢٢٢ .

(٤) سورة الأنفال ، الآية : ١١ .

(٥) سورة براءة ، الآية : ١٠٨ .

(٦) البحار ج ٨٠ ص ٥ .

(٧) سورة الواقعة ، الآية : ٧٧ - ٧٩ .

(٨) البحار ج ٨٠ ص ٢٣٧ وفي هامشه عن الدعائم ج ١ ص ١٠٠ .

النبي (ص) وعلي (ع) : « الوضوء شطر الإيمان »^(١) .

وعن أمير المؤمنين (ع) : « من أحسن الطهور ثم مشى إلى المسجد فهو في صلاة ما لم يحدث »^(٢) .

وعن النبي (ص) : « يا علي ، على الناس في كل سبعة أيام الغسل ، فاغتسل في كل جمعة ، ولو أنك تشتري الماء بقوت يومك وتطويه ، فانه ليس شيء من التطوع أعظم »^(٣) .

وعن الصادق (ع) : « ليتزين أحدكم يوم الجمعة ، يغتسل ، ويتطيب »^(٤) . . الخبر .

وعن أمير المؤمنين (ع) : « غسل الأعياد طهور لمن أراد طلب الحوائج ، وأتباع للسنة »^(٥) .

بل يكفي أن نذكر : أن الأغسال المتسحبة ، قد أنهاها بعضهم إلى أربعين غسلًا تقريباً ، كما أن بعض الروايات قد عدت منها ومن الواجبات ثلاثة وعشرين غسلًا في مناسبات مختلفة . . ومن يراجع الروايات في باب علل الأغسال وثوابها في البحار ج ٨١ ص ٣ و ٢٢ و ٢٣ و ٢٤ يخرج بحقيقة : أن

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٩ وفيه : « نصف » بدل كلمة « شطر » والبحار ج ٨٠ ص ٢٣٧ و ٢٣٨ و ٢٦٦ وفي هوامشه عن الأول وعن : أمالي المفيد ص ١٤٦ وعن نوادر الراوندي ص ٤٠ .

(٢) البحار ج ٨٠ ص ٢٣٧ وفي هامشه عن الدعائم ج ١ ص ١٠٠ .

(٣) البحار ج ٨١ ص ١٢٩ عن جمال الأسبوع .

(٤) المصدر السابق عنه .

(٥) تحف العقول ص ٦٦ والبحار ج ٨١ ص ١٥ و ٢٢ و ٢٧ عنه وعن اختيارات ابن الباقي ، في حديث الأربعمأة ، وليراجع في الخصال ، والبحار ، والمواظع العديدة وغير ذلك . .

الغسل مستحب أو واجب في أكثر من تلك الموارد التي ذكرها ذلك البعض .

نعم . . وهذا غيض من فيض مما ورد عنهم (ع) في هذا المجال . . وأما ما ورد عنهم (ع) في الموارد الخاصة والعامة مما يدل على مطلوية النظافة ، فإنه لا يكاد يحصر لكثرتة ، ولا نرى أننا بحاجة إلى التعرض له . . ولربما نشير في المواضع المختلفة إلى رشحات منه إن شاء الله تعالى . .

ولنبداً الآن في البحث حول السواك والخلال ، وبعض ما يرتبط بنظافة الفم . . ف :

إلى الفصل التالي . . .

الفصل الثاني :

السواك .. والخلال ..



بداية :

لم يكن يخطر في بالي قبل أن أراجع كتب ومجاميع الحديث أن تزيد الروايات الواردة في موضوع السواك ، عن أهل بيت العصمة (ع) على عشرة ، أو خمسة عشر ، أو عشرين حديثاً ، على أبعد التقادير .

ولكن كم كانت المفاجأة والدهشة كبيرة لدي ، وأنا أجد من الأحاديث أضعاف ذلك مراراً كثيرة . . الأمر الذي جعلني أدرك إلى حد ما مدى أهمية هذا الأمر وخطورته إسلامياً ، وهو من الموضوعات التي لا داعي للكذب ، ولا رغبة للوضاعين الذين حُذِر النبي (ص) منهم . . فيها .

هذا كله عدا عن كثير من الأحاديث التي تؤكد على لزوم نظافة الفم ، وطيب رائحته ، مما لا مجال لتبعه . .

سؤال وجوابه :

والسؤال الذي يطرح نفسه باديء ذي بدء ، هو :

لماذا يهتم الشارع بنظافة الأسنان إلى هذا الحد ؟! . . وكيف لم نجده

يهتم بكثير من الواجبات بهذا المقدار الذي يهتم فيه بالسواك ، ونظافة الفم وهو مستحب !؟ ..

والجواب عن ذلك واضح جداً ..

فان ضرورة الأسنان للإنسان لا يمكن تجاهلها ولا إنكارها من أحد . وهي نعمة لا يشعر الإنسان عادة بها أو بأهميتها إلا إذا فقدها .. مع أنه يستفيد منها كل يوم أكثر من مرة ، وأن أي ضرر يلحق بها يوقعه ولا شك في الضيق والحرج ، ويوجب اختلال أحواله جزئياً ، ويؤثر عليه تأثيراً لا يكاد يخفى ..

ولعل من الأمور الواضحة : أن الأسنان الصناعية لا تستطيع حتى في أفضل حالاتها أن تقوم بوظيفة الأسنان الأصلية ، ولا هي من الكفاءة بحيث تؤمن لصاحبها راحته التي يتوخاها منها ، كما لو لم يكن قد فقد مثيلاتها الطبيعية ..

كما أن من البديهي : أن الأسنان كما تساعد المعدة ، بتهيئة الطعام لها ، وجعله في وضع يكون قابلاً للهضم ، أو على الأقل تجعل هضمه أيسر مما لو بقي على حاله الأولى .. كذلك هي تساعد الإنسان في المنطق ، ويؤثر فقدانها عليها بشكل ملحوظ ..

وما علينا من أجل إثبات ذلك إلا أن نتذكر حالة من فقدوا أسنانهم ، ومدى ما يذلونه من جهد من أجل جعل الطعام في وضع تتمكن معه المعدة من هضمه والاستفادة منه .. وكذلك مدى ما يذلونه من جهد من أجل إخراج الكلمات بنحو تكون واضحة ومفهومة ..

وعدا عن ذلك .. فان اختلال الوضع الطبيعي للأسنان ، ومرضها وموروثيتها ، يؤدي في كثير من الأحيان إلى أمراض ومضاعفات سيئة في كثير من

أجهزة الجسم . . وسوف يتضح ذلك بمض الشيء في ما يأتي إن شاء الله تعالى . .

ومن هنا . . ومن أجل أمور هامة أخرى سنشير إليها إن شاء الله كان اهتمام الإسلام بالأسنان ، وكانت دعوته الملحة للعناية بها ، والحفاظ على سلامتها ، فأمر بكل ما من شأنه أن يحفظها ويصونها ، ونهى وحذر من كل ما يضر بها ويسلمتها ، إيماناً منه بأن سلامة الأسنان الطبيعية تؤثر في سلامة الإنسان ، وسقمها يؤثر في سقمه . . ولذا . . فإن من المهم أن يحافظ الإنسان عليها ليستفيد منها أكبر قدر ممكن في حياته ، وان يحتفظ بها سليمة ومعافاة ، لان معنى ذلك هو احتفاظه وكثير من أجهزة جسمه بسلامة والمعاواة أيضاً . .

السواك :

وكان من جملة ما أمر به الإسلام في نطاق اهتمامه بالأسنان ، مما له أثر كبير على صحتها وسلامتها هو :

« السواك » . أي غسل الأسنان وتنظيفها . .

الذي أجمع الفقهاء على استحبابه . . وخصوصاً للوضوء والصلاة . . والذي قدمنا : أن الروايات الواردة في فضله ، وفي أحواله وكيفية ، وسائر ما يتعلق به تفوق المئة بكثير جداً . . ولا بد من أجل استيفاء الإشارة إلى أكثر ما تضمنته الروايات من تقسيم البحث على النحو الذي ينجم مع ما تضمنته ، فنقول :

موقف المعصومين (ع) من السواك :

لقد اتبع النبي الأكرم (ص) ، والأئمة من ولده أساليب متنوعة في الدعوة إلى الالتزام بالسواك . . ونشير هنا إلى : أن النبي (ص) وأهل بيته المعصومين قد التزموا بالسواك عملاً - وعملهم سنة لنا ، وما علينا إلا أن نفتدي بهم ،

ونهندي بهديهم ، سواء في أفعالهم ، أو في أقوالهم . .

وإذا كان من الممكن أن لا يلتفت كثير من الناس إلى ذلك ، أولا يتيسر لهم الإطلاع عليه لبعد شقتهم ، فقد حاولوا (ع) توجيه الأنظار إلى هذا الأمر ، وحدثوا الناس عنه ، وسجلوه على أنه حقيقة جديرة بأن يتناقلها الناس ، وأن يأخذوها بعين الاعتبار .

فمن الصادق (ع) ، وهو يتحدث عن النبي (ص) : انه كان يستاك في كل مرة قام من نومه^(١) . . وكان (ص) يستاك إذا أراد أن ينام ويأخذ مضجعه^(٢) . وكان (ص) يستاك لكل صلاة^(٣) . وروي : أن السنة السواك في وقت السحر^(٤) .

وعن الباقر : أن رسول الله (ص) كان يكثر السواك وليس بواجب^(٥) .

وكان (ص) يستاك كل ليلة ثلاث مرات ، مرة قبل نومه ، ومرة إذا قام من نومه إلى ورده ، ومرة قبل خروجه إلى صلاة الصبح^(٦) .

(١) الوسائل ج ١ ص ٣٥٦ وفي هامشه : عن فروع الكافي ج ١ ص ١٢٤ والبخاري نشر دار الفكر ج ١ ص ٦٦ وسنن أبي داود ج ١ ص ١٥ .

(٢) البحار ج ٧٦ ص ٢٠٢ و ٢٠٣ وفي هامشه عن مكارم الأخلاق ص ٤٠ و ٤١ و ٣٣٧ .

(٣) الوسائل ج ١ ص ٣٥٦ والبحار ج ٨٠ ص ٣٤٤ وفي هامشه عن المقنع ص ٣ ط . حجر ص ٨ ط . قم .

(٤) الكافي ج ٣ ص ٢٣ والوسائل ج ١ ص ٣٥٧ وسنن ابن ماجه ج ١ ص ١٠٥ .

(٥) المحاسن للبرقي ص ٥٦٣ ، ومن لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٣٣ ومكارم الأخلاق ص ٤٩ ط . ٦ ، والبحار ج ٧٦ ص ١٣٤ .

(٦) مكارم الأخلاق ص ٣٩ والوسائل ج ١ ص ٣٥٦ وسنن الدارمي ج ١ ص ١٧٥ وسنن أبي داود ج ١ ص ١٥ وسنن ابن ماجه ج ١ ص ١٠٥ وسنن النسائي ص ٨ ج ١ والبحار ج ٨٠ ص ٣٤٣ وج ٧٦ ص ١٣٥ .

وعن أبي عبدالله (ع) : « إني لأحب للرجل إذا قام بالليل ان يستاك »^(١) .

بل لقد كان (ص) إذا سافر يحمل مع نفسه المشط والمسواك و .. الخ ..^(٢) .

بل لقد بلغ التزامهم (ع) بذلك حداً : أنه لو ترك أحدهم السواك كان ذلك ملفتاً للنظر ، ومدة للتساؤل ، فقد روي : أن الصادق (ع) ترك السواك قبل أن يقبض بستانين ، وذلك لأن أسنانه ضعفت^(٣) .

وأما أمرهم (ع) بالسواك ، وحثهم عليه بالقول .. فكثير جداً أيضاً ويمكن تقسيم النصوص التي وردت في ذلك إلى عدة طوائف :

الأولى :

ما دلت على لزوم الالتزام بالسواك وتحذر من تركه من جهة عامة . أي من دون تعرض لبيان أية خصوصية فيه .. حتى لقد اعتبر الإمام (ع) ، أن التارك للسواك ليس من الناس .. فلقد قيل للصادق (ع) :

أتري هذا الخلق ، كلهم من الناس ؟ .

فقال ، ألق التارك منهم للسواك^(٤) .

(١) المحاسن ص ٥٥٩ والبخاري نشر دار الفكر ج ١ ص ٦٦ وسنن أبي داود ج ١ ص ١٥ والبحار ج ٧٦ ص ١٣١ .

(٢) راجع : البحار ج ٧٦ ص ٢٣٥ و ٢٣٢ ومكارم الأخلاق ص ٣٥ و ٢٥٢ .

(٣) علل الشرايع ص ٢٩٥ ومن لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٣٣ والوسائل ج ١ ص ٣٥٩ ومكارم الأخلاق ص ٥٠ ط ٦ والبحار ج ٧٦ ص ١٣٧ و ١٢٧ .

(٤) المحاسن للبرقي ص ١١ والخصال ص ٤٠٩ والوسائل ج ١ ص ٣٥٣ والبحار ج ٧٦ ص ١٢٨ وج ٧٥ ص ٤٦٩ وج ٨١ ص ٢٠٤ وميزان الحكمة ج ٩ ص ١٣٠ عن الوسائل ج ٢ ص ٦٦٠ باب ٣٣ : كراهة التمرض من غير علة .

وعن النبي (ص) ، أنه قال : نظفوا طريق القرآن . قيل : يا رسول الله ، وما طريق القرآن ؟ قال : أفواهكم . قيل : بماذا ؟ قال : بالسواك . . وفي معناه غيره^(١) . .

وقد جعل في بعض الروايات عنه (ص) من أسباب عدم نزول الملائكة عليهم : أنهم لا يتأكلون ، بالإضافة إلى أنهم لا يستنجون بالماء ، ولا يغسلون براجمهم^(٢) .

وعن الصادق (ع) : من سنن المرسلين السواك . وبمعناه نصوص أخرى^(٣) .

وعن رسول الله (ص) : ما زال جبرائيل يوصيني بالسواك حتى خفت أن أحرق وأدرد . وفي بعضها : حتى خفت أن يجعله فريضة . وفي معناه غيره^(٤) .

(١) المحاسن ص ٥٥٨ والوسائل ج ١ ص ٣٥٧ والبحار ج ٨٠ ص ٣٤٣ وج ٧٦ ص ١٣٠/١٣١ و ١٣٨ وعن مكارم الأخلاق ص ٥١ .

(٢) راجع : البحار ج ٨٠ ص ٢١٠ وج ٧٦ ص ١٣٩ ، وفي هامشه عن نواتر الراوندي ص ٤٠ .

(٣) الكافي ج ٦ ص ٤٩٥ وج ٣ ص ٢٣ والوسائل ج ١ ص ٣٤٦ وراجع : المحاسن ص ٥٦٠ ومكارم الأخلاق ص ٤١ و ٤٩ ط ٦ . والبحار ج ٧٦ ص ٩٧ و ١٢٧ و ١٤٢ وراجع ص ١٣١ و ١٣٥ والخصال ص ١٤٢ وروضة الواعظين ص ٣٠٨ .

(٤) الكافي ج ٦ ص ٤٩٥ و ٤٩٦ وراجع : الوسائل ج ١ ص ٣٤٦ و ٣٤٧ و ٣٤٨ والمحاسن ص ٥٦٠ ومن لا يحضره الفقيه ج ٤ ص ٧ وج ٣٢ وستن ابن ماجه ج ١ ص ١٠٦ والبحار ج ٧٦ ص ١٢٦ و ١٣٩ و ١٣٢ و ٣٣٣ و ١٣١ وفي هامشه عن الأمالي ص ٢٥٣ و ٣٥٧ وعن نواتر الراوندي ص ٤٠ .

وعن الصادق (ع) : نزل جبرائيل بالسواك ، والمخلال ، والحجامة^(١) .

فلإذا كان السواك من سنن المرسلين ، فهو إذن ليس أمراً عادياً يمكن التفاوضي عنه بسهولة . . خصوصاً . . وأن جبرائيل ما زال يوصي به النبي (ص) حتى خاف أن يجعله فريضة . فما أحرانا إذن أن نقتدي بالمرسلين من أجل هدايتنا ، ونهتدي بهديهم ، حيث أنهم لم يرسلهم الله إلا من أجلنا ، وبما فيه مصلحتنا والخير لنا . . ولعل هذا هو السر في التعبير بكلمة : « المرسلين » ، بدل كلمة : « الأنبياء » !! .

نعم . . وقد سمح الشارع حتى للصائم بأن يستاك ، رغم قيام احتمال سبق شيء إلى جوفه . . كما وسمح للمحرم بأن يستاك ، وإن أدمى .

فعن الحسين بن أبي العلاء قال : سألنا أبا عبدالله (ع) عن السواك للصائم ؟ فقال : نعم ، أي النهار شاء^(٢) . وعن النبي (ص) إذا صمت بالعمى ، فاستاكوا بالغداة ، ولا تستاكوا بالعشى ، فإنه ليس من صائم تيسر شفتاه بالعمى ، إلا كان نوراً بين عينيه يوم القيامة^(٣) . وثمة روايات أخرى . وعن أبي عبدالله (ع) ، قال : قلت : المحرم يستاك ؟ قال : نعم ، قلت : فإن أدمى ؟ قال : نعم ، هو من السنة^(٤) .

وعن الباقر (ع) : ولا بأس أن يستاك الصائم في شهر رمضان أي النهار

(١) المحاسن ص ٥٥٨ ومن لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٣٢ والوسائل ج ١ ص ٣٤٦ والبحار ج ٧٦ ص ١٣٠ و ١٣٨ وعن الكافي ج ٢ ص ٨٤ وعن مكارم الأخلاق ص ٥١ .

(٢) الوسائل ج ١ ص ٣٦٠ وج ٧ ص ٥٧ - ٦٠ روايات كثيرة ، وفي هامشه عن عدد من المصادر .

(٣) البحار ج ٧٦ ص ١٣٥ ومكارم الأخلاق ص ٤٨/٤٩ ط . ٦ .

(٤) البحار ج ٩٩ ص ١٨٠ وعلل الشرايع ص ٤٠٧ .

شاء ، ولا بأس بالسواك للمحرم^(١) .

وثمة روايات كثيرة تأمر بالسواك وتحث عليه ، لا مجال لاستقصائها في هذه المجالة . . فمن أراد المزيد ، فليراجع مجاميع الحديث والرواية ، كالبهار ، والوسائل ، ومستدركاتهما ، وغير ذلك .

الثانية : السواك للوضوء والصلاة :

ثم هناك ما دل على استحباب السواك ولا سيما عند الوضوء^(٢) والصلاة^(٣) ، وأنه لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند وضوء كل صلاة . . أو عند كل صلاة^(٤) .

والظاهر : أن المراد : الأمر الوجوبي ، وإلا : فإن الأمر الإستحبابي ثابت . . كما أن الظاهر هو أنه لا منافاة بينهما ، فإن السواك للوضوء معناه أن تكون الصلاة بسواك أيضاً . . فعبر بأحدهما عن هذا وعن الآخر بذلك ، لعدم

(١) مكارم الأخلاق ص ٤٩ .

(٢) راجع : من لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٣٢ والبحار ج ٧٦ ص ١٣٦ و ١٣٢ و ١٤٠ وج ٨٠ ص ٣٤٣ و ٣٣٨ و ٣٣٩ و ٣٤٤ وج ٧٧ ص ٧١ ، ومكارم الأخلاق ص ٤٩ وعن المفتح ص ٨ . ط . قم ، وعن كتاب الإمامة والتبصرة ، وروضة الكافي ص ٧٩ ، والمحاسن للبرقي ص ١٧ ، و ٥٦١ .

(٣) راجع : الكافي ج ٦ ص ٤٩٦ والمحاسن ص ٥٦١ ، والوسائل ج ١ ص ٣٥٥ و ٣٥٤ ومن لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٣٤ والبحار ج ٧٦ ص ١٣٢ وج ٨٠ ص ٣٣٨ وكشف الاستار ج ١ ص ٢٤٠ و ٢٤١ و ٢٤٣ ومجمع الزوائد ج ٢ ص ٩٧ .

(٤) الوسائل ج ١ ص ٢٥٤ و ٣٥٥ ومن لا يحضره الفقيه ج ١ ص ١٨ والكافي ج ٣ ص ٢٢ والمحاسن للبرقي ص ٥٦١ وعمل الشرايع ص ٢٩٣ والبحار ج ٧٦ ص ١٢٦ و ١٣٧ وج ٨٠ ص ٣٤١ و ٣٤٤/٣٤٣ ومكارم الأخلاق ص ٥٠ وسنن الدارمي ج ١ ص ١٧٤ وسنن ابن ماجه ج ١ ص ١٠٥ وسنن أبي داود ج ١ ص ١٢ وسنن النسائي ص ١٢ ج ١ والبخاري ج ٢ ص ٣٤ نشر دار الفكر .

الفرق في النتيجة بينهما .

وورد أيضاً : أن ركعتين بسواك أفضل من أربع ركعات^(١) ، أو سبعين^(٢) ، أو خمس وسبعين ركعة بدونه^(٣) . أو أن صلاة بسواك أفضل من التي يصلّيها بدونه أربعين يوماً ، بعد أن قال : عليك بالسواك ، وإن استطعت أن لا تقل منه ، فافعل^(٤) . .

وأن السواك يضاعف الحسنات سبعين ضعفاً^(٥) . . وأنه من السنن الخمس التي في الرأس^(٦) . . ويرضي الرحمان^(٧) . . ومن سنن المرسلين ، وقد تقدم . .

وقال أبو عبدالله إذا قمت بالليل فاستك ، فإن الملك يأتيك فيضع فاه على فيك ، فليس من حرف تلوّه ، وتنطق به إلا صعد به إلى السماء ، فليكن

(١) المحاسن للبرقي ص ٥٦٢ ، ومن لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٣٣ والوسائل ج ١ ص ٣٥٥ والبحار ج ٧٦ ص ١٣٣ وج ٨٠ ص ٣٣٩ و ٣٤٤ عن بعض من تقدم ، وعن المقنع ص ٨ ط . قم .

(٢) الكافي ج ٣ ص ٢٢ والمحاسن ص ٥٦١ ، ومن لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٣٣ ، والوسائل ج ١ ص ٣٥٥ والبحار ج ٧٦ ص ١٣٣ و ١٣٧ و ١٣٩ وج ٨٠ ص ٣٣٩ و ٣٤٢ والخصال ص ٤٨١ ومكارم الأخلاق ص ٥٠ وجامع الأخبار ص ٦٨ وراجع كشف الاستار عن زوائد البزار ج ١ ص ٢٤٤ و ٢٤٥ ومجمع الزوائد ج ٢ ص ٩٨ .

(٣) البحار ج ٨٠ ص ٣٤٤ عن أحلام الدين .

(٤) البحار ج ٧٦ ص ٣٧ وج ٨٠ ص ٣٤٤ ومكارم الأخلاق ص ٥١ .

(٥) البحار ج ٧٦ ص ١٢٨ والخصال ص ٤٤٩ .

(٦) البحار ج ٧٦ ص ٦٧ و ٦٨ وج ٨٠ ص ٣٤٥ وفي هوامشه عن المصادر التالية : الخصال ج ١ ص ١٣٠ وفقه الرضا ص ١ وتفسير القمي ص ٥٠ والهداية ص ١٧ .

(٧) من لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٣٤ والبحار ج ٧٦ ص ١٢٩ .

فوك طيب الريح . . وفي معناه غيره^(١) .

والروايات في هذا المجال كثيرة لا مجال لاستقصائها . .

إشارة :

هذا . . ولا بد من الإشارة هنا إلى أن ما تقدم من الاختلاف بين أربع ركعات ، أو سبعين ، أو خمس وسبعين ركعة ، أو أربعين يوماً ، في مقام إثبات الأجر وأفضلية الصلاة بسواك على غيرها . . لا يستدعي التشكيك في هذه الروايات . . إذ لعل السواك الذي تكون المنافع الدنيوية هي المقصودة منه هو الذي يفضل الركعتان معه الأربع ركعات ؛ أما الذي يقصد منه الثواب الأخروي . . . فان ركعتين معه تعدل سبعين ركعة . . أو خمس وسبعين ، أو أربعين يوماً ، على اختلاف درجات الإخلاص في النية في هذا المجال . .

منافع السواك . . وأوقاته . . وكيفية :

ولم يكتف النبي (ص) والأئمة (ع) بالمداومة على السواك عملاً ، ولا بما تقدم من الأوامر المطلقة به . . أو بالإشارة لما يثبت استحبابه وعبادته ، وأن الإنسان ينال عليه الثواب الجزيل ، والأجر الجميل . . الأمر الذي من شأنه أن يعطي الإنسان المؤمن قوة دافعة على ممارسته ، والالتزام به ، والمداومة عليه .

نعم . . لم يكتفوا (ع) بذلك . . وإنما زادوا عليه اهتمامهم الظاهر ببيان ما يترتب على السواك من المنافع ، وما في تركه من المضار . .

وبيديه أن الشارع المقدس يهتم بالمحافظة على سلامة الإنسان ، وحفظه في أفضل الحالات ، وإذا كان للسواك أثر كبير في ذلك ، فانه يكون

(١) الكافي ج ٣ ص ٢٣ والمحاسن ص ٥٦١ و ٥٥٩ وعلل الشرايع ص ٢٩٣ ، والوسائل ج ١ ص ٣٥٧ ، والبحار ج ٨٠ ص ٣٣٩ و ٣٤١ و ٣٤٣ وج ٧٦ ص ١٢٦ و ١٣٢ .

مرغوباً ومطلوباً له تعالى بذاته ، حتى ولو لم يقصد به القرية ، ولا أتى به لأجل ما له من الأجر والثواب . وإذا عرف الناس منافعه . . وإذا كان هناك من لا يريد الإقتداء بالمرسلين ، أو لا رغبة لديه فيما فيه من الثواب . . فانه قد يفعله رجاء الحصول على ما فيه من فوائد ومنافع ، وما يدفعه من مضار . . فان الإنسان - بطبعه - محب لنفسه ، يهجم جداً دفع كل بلاء محتمل عنها ، وجلب كل نفع يقدر عليه لها . . وفي السواك الكثير الكثير مما يرغب فيه الراغبون ، ويتطلع إليه المتطلعون ، سواء بالنسبة لشخص الإنسان وذاته ، أو بالنسبة لعلاقاته بالآخرين من بني جنسه . .

لو علم الناس ما في السواك :

وفي مقام الإشارة إلى ما للسواك من المنافع الجليلة نجد الإمام الباقر (ع) يقول : « لو يعلم الناس ما في السواك لأباتوه معهم في لحاف »^(١) . . وتقدم قوله (ص) لعلي : عليك بالسواك ، وان استطعت أن لا تقل منه فافعل . . فان ذلك يعطينا : أن فوائد السواك تفوق حد التصور ، وأن مضار تركه لا تقل أهمية في نظر الإسلام عن فوائد الإستمرار عليه . .

انه لمن المدهش حقاً أن تؤدي بنا معرفة السواك إلى أن نبته معنا في لحاف !! . . مع أن أحدنا حتى لو كان مصاباً فعلاً بمرض ، فانه لا يبيت الدواء معه في لحاف ، فكيف بالسواك الذي لا يعدو عن أن يكون عملية تطهير وتنظيف ، تستبطن معها الوقاية من أمراض محتملة !!! . .

فلولا أن ترك السواك يستتبع أمراضاً خطيرة ، تهدد حتى حياة الإنسان ووجوده لم يكن معنى لقوله (ع) : لا باتوه معهم في لحاف . . ومن يدري فلعله

(١) نواب الأعمال ص ٣٤ ، وعلل الشرايع ص ١٠٧ ومن لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٣٤ والوسائل ج ١ ص ٣٤٩ و ٣٥١ والبحار ج ٨٠ ص ٣٤٣ / ٣٤٤ وج ٧٦ ص ١٣٠ .

يشير (ع) بذلك إلى أن موبوقية الأسنان من أسباب مرض السل ، أو إلى أن غازات الفم الكريهة قد تنفذ إلى مجرى الدم ، وتفتك - من ثم - بالجسم كله . . أو إلى غير ذلك مما ستأتي الإشارة إليه .

فوائد السواك . . في روايات أهل البيت (ع) :

لقد تقدم في الروايات السابقة ما يدل على أن السواك يطيب ريح الفم ، حيث قال أبو عبدالله (ع) : « فليكن فوك طيب الريح . . وتقدم أنه ينظف الفم » . لقوله (ص) : « نظفوا طريق القرآن » .

ونزيد هنا : قول أمير المؤمنين (ع) : « ان أفواهكم طرق القرآن ؛ فطيبوها (أو فطهروها) بالسواك . . » وبمعناه غيره^(١) .

وورد : نظفوا الماضغين^(٢) .

وعن الباقر (ع) : « لكل شيء طهور ، وطهور الفم السواك »^(٣) ونحوه غيره . وورد أن السواك « مطية للفم »^(٤) .

وعن أبي عبدالله (ع) ، أنه قال : لما دخل الناس في الدين أفواجا أتتهم الأزاد ، أرقها قلوباً ، وأعذبها أفواهاً . . فقليل : يا رسول الله ؛ هذا أرقها قلوباً

(١) من لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٣٢ وسنن ابن ماجه ج ١ ص ١٠٦ والوسائل ج ١ ص ٣٥٨ ، والبحار ج ٧٦ ص ١٣٠ و ١٣١ وج ٨٠ ص ٣٤٤ من المقنع ص ٨ ط . قم ، وعن أعلام الدين ، وصحيفة الرضا ص ١١ والمحاسن للبرقي ص ٥٥٨ .

(٢) البحار ج ٧٦ ص ١٢٧ .

(٣) راجع : من لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٣٣ ، ومكارم الأخلاق ص ٤٩ ، والبحار ج ٧٦ ص ١٣٦ و ١٢٦ وج ٦٩ ص ٣٧٠ وفي هامشه عن أمالي الصدوق ص ٢١٦ .

(٤) البحار ج ٧٦ ص ١٢٩ و ١٣٨ و ١٣٩ وفي هامشه عن الخصال ج ١ ص ١٥٥ وعن مكارم الأخلاق ص ٥٥ وعن نوادر الراوندي ص ٤٠ .

عرفناه ، فلم صارت أعذبها أفواهاً ؟ . فقال : لأنها كانت تستاك في الجاهلية . . وفي معناه غيره^(١) .

وعن أمير المؤمنين (ع) : « السواك مرضاة الله ، وسنة النبي ، ومطهرة للفم . . . ويمعناه غيره^(٢) » .

وعن الصادق (ع) : « في السواك إثنتا عشرة خصلة : هو من السنة ، ومطهرة للفم ، ومجلاة للبصر ، ويرضي الرب ، ويبيض الأسنان ، ويذهب بالحفر ، ويشد اللثة ، ويشهي الطعام ، ويذهب بالبلغم ، ويزيد في الحفظ ، ويضاعف الحسنات سبعين ضعفاً ، وتفرح به الملائكة . . » وفي نص آخر للحديث « يذهب بالغم »^(٣) . . وزاد في روايتها الشهيد باك نجاد : « ويصح المعدة »^(٤) .

وعن الباقر (ع) : « السواك يذهب بالبلغم ، ويزيد في العقل » (وفي نص آخر : في الحفظ)^(٥) .

(١) علل الشرايع ص ٢٩٤/٢٩٥ ومن لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٣٣ والوسائل ج ١ ص ٣٤٩ ومكارم الأخلاق ص ٤٩ والبحار ج ٧٦ ص ١٢٧ و ١٣٦ .

(٢) المحاسن للبرقي ص ٥٦٢ و ٥٦٣ وراجع : البحار ج ٧٦ ص ١٣٣ و ١٣٩ وج ٦٢ ص ٢٠٤ و ٢٠٣ عنه وعن تحف العقول ص ١٥ ، وعن طب الأئمة ص ٦٦ .

(٣) راجع الحديث في : المحاسن ص ٥٦٢ و ٥٦٣ والكافي ج ٦ ص ٤٩٦ ، والوسائل ج ١ ص ٣٤٧ و ٣٥٠ و ٣٤٩ ومن لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٣٤ ، وروضة الواعظين ص ٣٠٨ والخصال ص ٤٤٩ ، وثواب الأعمال ص ٣٤ والبحار ج ٧٦ ص ١٢٩ و ١٣٧ و ١٣٨ و ١٣٣ وج ٧٧ ص ٥٥ وج ٨٠ ص ٣٤٦ و ٣٤١/٣٤٢ ومكارم الأخلاق ص ٥٠ وصحيح البخاري نشر دار الفكر ج ٢ ص ٢٣٤ ، وسنن النسائي ج ١ ص ١٠ ومصباح الشريعة ص ١٢٣ وعن الهداية ص ١٨ .

(٤) أولین دانشگاه وآخرین پیامبر ج ١٢ ص ٢٠ .

(٥) ثواب الأعمال ص ٣٤ والبحار ج ٧٦ ص ١٣٠ والوسائل ج ١ ص ٣٥١ .

وعن الصادق (ع) : « السواك يذهب بالدمعة ، ويجلو البصر »^(١) . وفي نص آخر عن الرضا (ع) : « السواك يجلو البصر ، وينبت الشعر .. » وعنهم (ع) : « يذهب بغشاوة البصر » . وفي آخر : مجلة للعين .. والروايات بهذا المعنى كثيرة^(٢) .

وعن النبي (ص) أنه قال : « السواك يزيد الرجل فصاحة »^(٣) .

وعن الصادق (ع) : السواك وقراءة القرآن مقطعة للبلغم .. وفي نص آخر : ثلاثة يذهبن النسيان ، ويحدثن الذكر : قراءة القرآن ، والسواك والصيام ، « أو اللبان » . وفي نص آخر : يزدن في الحفظ ، ويذهبن السقم .. وفي غيره : يذهبن بالبلغم ، ويزدن في الحفظ^(٤) .

وعن الصادق (ع) : « أن النشرة في عشرة أشياء ، وعدُّ منها السواك »^(٥) .

(١) المحاسن ص ٥٦٣ والوسائل ج ١ ص ٣٤٨ والكافي ج ٦ ص ٤٩٦ والبحار ج ٦٢ ص ١٤٥ وج ٧٦ ص ١٣٣ .

(٢) المحاسن ص ٥٦٣ وج ٥٦٢ ومكارم الأخلاق ص ٥٠ و ٤٨ والبحار ج ٧٦ ص ١٣٩ و ٩٦ و ١٣٤ و ١٣٣ و ١٤٥ و ١٣٧ وعن تحف العقول ص ١٥ وراجع مصادر حديث الانتى عشرة خصلة وغير ذلك كثير ..

(٣) مكارم الأخلاق ص ٤٨ والبحار ج ٧٦ ص ١٣٥ .

(٤) راجع : البحار ج ٧٦ ص ١٣٣ و ١٣٨ و ٣١٩ و ٣٢٠ وج ٦٦ ص ٤٤٣ وج ٦٢ ص ٢٦٢ و ٢٦٦ و ٢٧٢ ، وج ٧٧ ص ٥٥ ومكارم الأخلاق ص ٥١ وفي هوامش البحار عن مكارم الأخلاق ص ٥٠ و ٥٥ و ٤٦ و ٤٥ ، وعن الخصال ج ١ ص ١٢٦ وعن السرائر ، وعن كتاب طريق النجاة ، وعن الشهيد قدس سره ، وعن دعائم الإسلام والمصادر لذلك كثيرة .

(٥) الوسائل ج ١ ص ٣٥٠ و ٣٥٢ والخصال ص ٤٤٣ .

وعنه (ع) : « عليكم بالسواك ، فإنه يذهب وسوسة الصدر »^(١) .

وفي حديث عن أمير المؤمنين (ع) : « أن السواك يوجب شدة الفهم ، ويمرئ الطعام ، ويذهب أوجاع الأضراس ، ويدفع عن الإنسان السقم ، ويستغني عن الفقر . . » والحديث طويل ، وما ذكرناه منه منقول بالمعنى^(٢) .

ونصوص الأحاديث في هذا المجال كثيرة ، ومتنوعة ، وما ذكرناه يشير إلى أكثر ما تضمنته إن شاء الله تعالى . .

مبجل ما تقدم :

وقبل أن نتكلم بالتفصيل عما ورد في الروايات المتقدمة ، فالتنا نجل ما جاء فيها على النحو التالي :

- ١ - ان السواك طهور ، ومعقم للغم .
- ٢ - انه منظم للغم .
- ٣ - يجعل الغم عذبا .
- ٤ - يذهب برائحة الغم الكريهة ، ويطيب رائحته .
- ٥ - يذهب بالغم .
- ٦ - يزيد في العقل .
- ٧ - يذهب بالدمعة .
- ٨ - يذهب بالبلغم .

(١) أمالي الشيخ الطوسي ج ٢ ص ٢٧٩ والبحار ج ٧٦ ص ١٣٩ والوسائل ج ٣ ص ٣٨٣ .

(٢) راجع البحار ج ٧٦ ص ١٣٨ وجامع الأخبار ص ٦٨ .

- ٩- يزيد في الحفظ .
- ١٠- يجلو العين ، ويجلو البصر ، ويذهب بغشاوته .
- ١١- يبيض الأسنان .
- ١٢- يذهب الحقر .
- ١٣- يشد اللثة .
- ١٤- يشهي الطعام .
- ١٥- وإذا كان يعود الارك ، فانه يسمّن اللثة أيضاً .
- ١٦- ينبت الشعر .
- ١٧- يوجب النثرة ، أو النشوة ، حسب بعض النسخ .
- ١٨- يزيد الرجل فصاحة .
- ١٩- يذهب بالنسيان ، ويحدث الذكر .
- ٢٠- يذهب بوسوسة الصدر .
- ٢١- يوجب شدة الفهم .
- ٢٢- يمرىء الطعام .
- ٢٣- يذهب بأوجاع الأضراس .
- ٢٤- يدفع عن الإنسان السقم ، ويذهب به .
- ٢٥- يخني من الفقر .
- ٢٦- يصح المعدة .

كان ذلك هو ما استخلصناه من الروايات بالنسبة لقوائد السواك ، ويمكن أن يأتي كثير مما ذكر هنا في الخلال أيضاً . . .

ولا يجب أن يتخيل : أن فيما ذكر تكرر ، فان انعام النظر فيه يظهر خلاف ذلك للمتأمل . . بل قد يظهر : أننا قد تكلفنا إدخال بعضها تحت البعض الآخر . .

وبعد . . فان من المناسب : أن نقف وقفة قصيرة للتأمل فيما ذكر من القوائد ، بقدر ما يسمح لنا به المجال ، ونسمح لنا به المعلومات الطبية المحدودة المتوفرة لدينا . . في استكناه الأسرار التي أومات إليها هذه الرشحة المباركة من رشحات أهل بيت العصمة (ع) . وتضمنتها تلك الخريدة الفريدة ، لنستوحي منها ، ونستهدي طريق الخير ، والرشاد ، والسداد . . فنقول : والله المستعان ، ومنه نستمد الحول والقوة . .

السواك . . يبيض الأسنان :

إن كثيراً مما تقدم قد يكون مما لا يزال العلم عاجزاً عن كشف مدى ارتباطه بالسواك ، وارتباط السواك به بشكل دقيق وشامل . . إلا أن مما لا شك فيه هو أننا نستطيع أن نلتمس من ذلك كله مدى اهتمام الإسلام بمختلف شؤون هذا الإنسان وأحواله ، ومدى إحاطته وشموليته لهذه الأحوال ، وتلكم الشؤون . .

حتى إنه لم يغفل حتى عن أثر السواك في المظهر الخارجي للإنسان ، إنطلاقاً من حرصه الشديد على أن يبدو الإنسان في أبهى منظر ، وأزهى حلة . . لأن جمال المظهر يؤثر في اجتذاب الآخرين إليه ، ومحبتهم له ، بل ويؤثر حتى في روحه هو ونفسه ، فضلاً عن غيره .

ومن هنا .. فقد ورد : أن السواك يبيض الأسنان^(١) .. وورد أيضاً قوله (ص) : ما لي أراكم قلعاً ؟ ما لكم لا تذاكرون ؟ !^(٢) .

والقلع : صفرة في الأسنان .. ولا شك في أن بياضها أفضل من صفرتها أو خضرتها ، وأكثر قبولاً لدى الآخرين ، لأنه هو اللون الطبيعي لها ..
السواك . يطيب رائحة الفم :

ولا شك أن ذا الفم الكريه الرائحة ينفر الناس ، بل وحتى الملائكة منه ، والإنسان يريد لنفسه ، والله أيضاً يريد له : أن يكون محبباً لدى الناس ، قريباً إلى قلوبهم ونفوسهم ..

ومن هنا فقد ورد : أن السواك يطيب رائحة الفم .

يذهب بالحفر :

والسواك أيضاً يذهب بالحفر . أي أنه يقلع الحبيبات المتكلسة على جدار السن ، والتي تؤدي إلى جرح اللثة وتقيحها ، وجعلها في معرض الالتهابات والأمراض . بالإضافة إلى أنه يمنع من وجود غيرها من جديد ..

يقوي اللثة :

وهو إلى جانب ذلك عامل مهم من عوامل تقوية اللثة وصحتها ، حيث إنه رياضة مستمرة لها ، وينبه عضلاتها ويحركها ، كما ويحرك الدورة الدموية فيها ..

(١) سيأتي ذلك في حديث الإثني عشرة خصلة في السواك ..

(٢) الكافي ج ٦ ص ٤٩٦ ، والمحاسن للبرقي ص ٥٦١ ، والبحار ج ٧٦ ص ١٣٢ وفي المحاسن : ما لي أراكم قلعاً مرغاً .. ففي التاج ذو شعر مرغ أي متشعث يحتاج إلى الدهن ، أو دنس من كثرة الدهن .. وراجع أيضاً كشف الاستار ج ١ ص ٢٤٣ ومجمع الزوائد ج ٢ ص ٩٧ .

يجلو البصر :

وكذلك فإن للسواك علاقة بالعين ، فمرض الأسنان يؤثر في مرضها ، وسلامتها تؤثر في سلامتها . . وقد شوهدت حالات كثيرة من العمى المؤقت الناجم عن بعض أمراض الأسنان . . حتى إذا ما عولجت وشفيت عادت الرؤية إلى العين من جديد ، ولعل ذلك أصبح من الأمور المتسالم عليها طبياً . . ولذا نرى في كلماتهم (ع) التأكيد على هذه العلاقة ، وأن السواك يجلو البصر ، ويذهب بالدمعة ، ويذهب بغشاوة العين . . وغير ذلك مما تقدم . .

ينبت الشعر :

وللسنان علاقة وثيقة أيضاً بشعر الإنسان . . وقد لوحظ كثيراً : أن بعض المبطلين ببعض أمراض الأسنان يتساقط الشعر المسامت للأسنان المريضة عندهم . . حتى إذا عولجت أسنانهم وشفيت ، فإن ذلك الشعر يعود إلى النمو من جديد . . وهذا ما يجعلنا ندرك بسهولة : أن السواك الذي يؤثر في سلامة الأسنان ، فإنه يؤثر أيضاً في إنبات الشعر ، حسبما ورد في الرواية . .

علاقة السواك بالحالة النفسية والعقلية وغيرها . .

وكذلك . . فإنه مما لا شك فيه : أن تنظيف أي عضو من أعضاء الإنسان ، وخصوصاً الفم . . يكون من أسباب بعث الحيوية والنشاط في مختلف أجهزة الجسم الأخرى ، حتى الجهاز التناسلي منها . ومن أسباب بعث السرور والابتهاج في نفسه . . وإذا كان الإنسان مرتاحاً نفسياً ، ويتمتع بالحياة والنشاط الجسدي ، فإن ذلك ينعكس بطبيعة الحال على نشاطه الفكري والعقلي . . حتى لقد قيل : العقل السليم في الجسم السليم . .

بل اننا نستطيع : أن نؤكد على علاقة الأسنان بسلامة الإنسان النفسية . ومن هنا . . فاننا نلاحظ : إن ظهور ما يسمى بـ « خرس العقل » يصحبه في

أحيان كثيرة بعض الإختلالات النفسية لدى الإنسان ، كما يقولون . . وذلك يؤكد على أنه ليس من المجازفة في القول : التأكيد على أن السواك له تأثير مباشر في الصفاء النفسي للإنسان ، ويذهب بكثير من الوسواس والهواجس التي قد تتأبه . .

بل هو يؤثر في إذهاب حالات الغم والهم التي قد تتأب الإنسان أيضاً ، ولا يعرف لها سبباً قريباً معقولاً . . مع أنها قد تكون ناشئة عن مبروتية الغم والاسنان أحياناً كثيرة . . حتى إذا ما نظفت ذهبت هذه الحالة عنه ، ليحل محلها حالة من الفرح والحيوية والنشاط . .

وإذا ما عرفنا : أن الهم والغم من الأسباب الرئيسة للنسيان ؛ وعدم التمكن من الحفظ بسبب اختلال الحال ، واشتغال البال ، وعدم القدرة على التركيز على نقطة معينة . .

وعرفنا : أن النشوة وصفاء الفكر من أسباب سرعة الحفظ ، وزيادة قوة الحافظة . . إننا إذا عرفنا ذلك . . فإننا ندرك مدى علاقة السواك بحافظة الإنسان ، رمدي تأثيره في إذهاب حالة النسيان من الإنسان . .

ومما ذكرنا نعرف : كيف أن السواك - على حد قولهم (ع) يذهب بالغم والنبان ، ويزيد في الحفظ والعقل . ويشهي الطعام ، ومن أسباب النشاط والنشوة أو النثرة^(١) ويزيد الرجل فصاحة ، ويذهب بوسوسة الصدر ، ويوجب شدة الفهم إلى غير ذلك مما ورد في الروايات عن أهل بيت العصمة صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين .

(١) النثرة : هي إنتشار العضو التناسلي . وذلك غير بعيد ، بعد أن كان السواك من أسباب القوة والنشاط في مختلف أجهزة الجسم . .

آثار ميوئية الفم ..

وبما أن للأسنان علاقة بجميع أجهزة الجسم الأخرى .. ويؤثر صحتها ومرضها وقوتها في مرض وصحة وقوة تلك الأجهزة .. فان من الطبعي أن يكون ذلك حافزاً ودافعاً للإنسان ليحافظ على أسنانه ، ويهتم بصحتها ، لانه يكون قد حافظ على سائر أجهزة جسمه تقريباً ..

ويقول علماء الطب :

إن الجراثيم والميكروبات المتكونة في تجاويف الأسنان من فضلات الطعام المتخلفة فيها ، والوافدة من الفم إلى المعدة ، هي السبب في عسر الهضم ، وحرّة المعدة ، أو حموضتها . وهي السبب أيضاً في بعض أمراض الكلى والرئتين ..

وقد تصل هذه الجراثيم إلى اللوزتين ، وتؤثر أيضاً على الأنف ، بحيث توجب التهابات في الجيوب الأنفية ..

بل إن أمراض الأسنان الناشئة من عدم تنظيفها وتعقيمها قد توجب التهابات في الأذنين ، وتكون هي السبب في بعض أمراض العينين - وذلك لاتصال كل من العين والأذن بالأسنان عن طريق الأعصاب .

كما أن بعض أمراض الفم قد تؤثر في روماتيزم المفاصل ، وتزيد من أعباء الكبد . بل إن أسنان المريض هي أول ما يلفت نظر الطبيب في معالجه المريض بالسل ، وأسقام عديدة أخرى ..

هذا .. ويتكون من تخمر فضلات الطعام في الفم حامض : « الكتيك » الذي يؤثر في الطبقة الخارجية لثاج السن فيذيبها ويفقدها نموتها ، ويجعلها خشنة الملمس .. الامر الذي يساعد على تخلف مزيد من الفضلات ،

وليتكون من ثم المزيد من الجراثيم . . ومن ثم إلى مواجهة كثير من المتاعب .

كما أن هذه الأحماض المشار إليها . . هي في الحقيقة من أسباب تسوس الأسنان ، ومن ثم فقدانها لصلاحيتها ، حيث يكون لا بد من التخلص منها . .

كما أن غازات الفم الكريهة قد تنفذ إلى مجرى الدم ، وتفتك - من ثم - بالجسم كله . .

وهذه الغازات التي تنشأ في الغالب من تخمر فضلات الطعام المتبقية في تجاويف الأسنان ، التي لا تلبث أن تتعفن ، وتصبح ذات رائحة كريهة جداً ، يشعر بها كل من يحاول تنظيف أسنانه بعد إهماله لها مدة من الزمن . . ثم تتحول شيئاً فشيئاً إلى ميكروبات وجراثيم تعد بالملايين ويتسبب عنها الكثير من أمراض الفم ، وتغد - كما قلنا - مع الطعام إلى المعدة ، ولتسبب للإنسان - من ثم - الكثير من المتاعب والأخطار . .

يضاف إلى ذلك كله : أن تلك الفضلات قد تسبب قروحاً في اللثة ، ومع كون الجراثيم حاضرة وجاهزة ، فإنها تعتمد إلى الفتك باللثة عن طريق تلك القروح ، وإذا ما أدت تلك القروح إلى كشف عرق السن ، فلسوف ينتج عن ذلك ضعف ذلك السن وخلخلته . وليصبح من ثم عديم الفائدة ومستحقاً للقلع^(١) .

السواك . . هو المنقذ :

وهكذا . . فإن النتيجة بعد ذلك تكون : هي ، أنه لا بد للضم من منظف

(١) راجع كتاب : الصحة والحياة ص ٣٦/٣٥ فإنه قد أوضح ذلك . .

أولاً ، ومعقم ومطهر له ثانياً ، يقتل هذه الجراثيم التي فيه ، ويزيلها ، ويمنع من حدوث أخرى مكانها ..

وقد قرر الشارع : أن هذا المنظف والمطهر والمعقم هو السواك ، الذي يكون في نفس الوقت علاجاً ، كما هو عملية وقائية من كثير من الأمراض ، التي يمكن أن يتعرض لها الإنسان نتيجة لميوثية الأسنان ، ومنها أمراض المعدة ، حيث إن السواك « يصح المعدة » كما تقدم ، هذا عدا عن الآثار الكثيرة التي أشرنا وسنشير إليها إن شاء الله تعالى .. كما ويلاحظ : أنه قد اعتبره مطهراً ومعقماً للقم كله ، لا لخصوص الأسنان وحسب .. ولكن شرط أن يستعمل على النحو الذي يريده الشارع ، وفي الأوقات والوسائل التي قررها ..

ومن هنا ، فإننا نعرف الحكمة في قولهم (ع) عن السواك : إنه طهور للضم ، ومنظف له ، وأنه يدفع عن الإنسان السقم ، ويذهب أوجاع الأضراس .. إلى غير ذلك مما تقدم ، وسيأتي إن شاء الله تعالى ..

السواك يشهي الطعام :

كما أن من الواضح : أن ميوثية الفم ، وكثرة الجراثيم فيه تقلل من اشتهاه الإنسان للطعام ، وميله إليه ، ولا سيما إذا كان ثمة عسر هضم ، أو حزة أو حموضة في المعدة ..

بل إن من الأمور الثابتة علمياً : أن تنظيف الأسنان يدفع الإنسان إلى الطعام ، ويزيد من الكميات التي يتناولها منه إلى حد ملفت للنظر .. وهذا بالذات ما يفسر لنا ما ورد عنهم (ع) ، من أن السواك يشهي الطعام ويمريه ..

عذوبة الفم .. والفصاحة ..

وإذا كان الإستيالك يوجب عذوبة الفم ، ونقاوة اللعاب ، ويشد اللثة ويقويها ويحافظ على الأسنان ، ويوجب تقوية عضلات الفم ، إلى آخر ما تقدم .. فإن من الطبيعي أن يكون من أسباب زيادة الرجل فصاحة ، حيث تصير عضلات الفم أكثر قدرة على الحركة ، وأكثر تحكماً بالنبرات الصوتية ، وأكثر نشاطاً ، ودقة في أدائها لوظيفتها ..

السواك بالقصب والريحان وغيرهما :

ومع أننا قد أطلنا نسيباً في موضوع السواك .. إلا أن تشعب هذا الموضوع ، واختلاف مناحيه وأطرافه هو الذي فرض علينا ذلك ، مع اعترافنا بالعجز والقصور عن إدراك الكثير مما يرمي إليه النبي والأئمة صلوات الله وسلامه عليهم ، أو يشيرون إليه ..

ولذا .. فانا لا نجد محيصاً عن الالمامة السريعة فيما يتعلق بأحوال وكيفيات السواك وأوقاته كذلك .. فنقول :

إن من الواضح : أن مجرد إخراج الفضلات من تجاويف الأسنان ، وإن كان في حد ذاته مفيداً .. إلا أنه إذا كان بطريقة غير صالحة ، فلربما تنشأ عنه أضرار تفوق ما يمكن أن يجلبه من منافع ..

وهذا .. ما يبرز الحاجة الملحة لتوخي الطريقة الأصلح والفضلى التي تؤدي المهمة المنشودة على أكمل وجه ، وتتلافى معها جميع المضاعفات والأضرار المحتملة ..

وبيديهي أن إخراج الفضلات من تجاويف الأسنان بواسطة آلة صلبة ، كدبوس أو إبرة ، أو أي آلة معدنية أخرى .. لمما يتسبب منه جرح الجدار

الصلب الذي يغلف تاج السن . . كما أنه قد يؤدي إلى جرح النسيج اللثوي ، الأمر الذي ينتج عنه تعرض الأسنان للنخر ، واللثة للإلتهابات ، بفعل تلك الجراثيم التي تتواجد في الفم ، والتي ربما تعد بالملايين .

وإذن . . فلا بد وأن يكون السواك والخلال بوسيلة لا صلاية فيها ، يؤمن معها من جرح الجدار الصلب لتاج السن ، وجرح النسيج اللثوي أيضاً . .

ولاجل ذلك . . فقد منع الإسلام عن السواك والخلال بالقصب وعود الرمان لأن ذلك قد يجرح النسيج اللثوي ، ويؤثر في تاج السن أيضاً . .

كما أنه قد منع عن عود الريحان . . ولعل ذلك يرجع إلى أنه يحتوي على بعض المواد المضرة بالأسنان وفي اللثة على حد سواء . .

ومما يدل على المنع عن السواك بغير الأراك والزيتون .

وما روي عن النبي (ص) من أنه نهى أن يتخلل بالقصب ، وأن يستاك به^(١) . .

وعنه (ص) : أنه نهى عن السواك بالقصب والريحان ، والرمان^(٢) .

السواك بالأراك ، ونحوه :

وقد أمر الإسلام بالسواك بعود الأراك وحث عليه ، وما ذلك إلا لأن النسيج الداخلي لعود الأراك بعد ملاقاته للماء أو اللعاب يتخذ حالة ملائمة جداً لعملية السواك ، حيث إنه يصير مرناً ، وناعماً وطرياً ، يشبه الفرشاة المستعملة في هذه الأيام إلى حد بعيد ، فلا يتعرض معه جدار السن ، ولا النسيج اللثوي

(١) المحاسن ص ٥٦٤ ومكارم الأخلاق ص ١٥٣ .

(٢) المصدران السابقان .

إلى أية حالة يمكن أن ينتج عنها ضرر مهما كان . . كما أن عود الزيتون يؤدي نفس هذه المهمة أيضاً على ما يبدو . .

نعم . . لم يأمر الإسلام باتخاذ فرشاة ، ولا أرشد إلى صنع معاجين من مواد معينة ، ومعقمة ومطهرة للقم ، ومضادة إلى حد ما للجراثيم . . على النحو الشائع في هذا الأيام . . إذ لم يكن في ذلك الزمان معاجين ، ولا كان يخطر في بالهم ، أو يمر في مخيلتهم أن يحتاج تنظيف الأسنان إلى مواد كيميائية من نوع معين . . ولو أنه (ص) أراد أن يرشدهم إلى صنع فرشاة أو تركيب معاجين كيميائية لهذا الغرض لوجد أنه سيتعرض لنسب وأباطيل لا يرضى أحد أن يتعرض لها . .

ولكنه (ص) أمرهم باتخاذ عود الأراك ، أو عود الزيتون مساوياً ، وذكر له في الروايات منافع هامة ، ثم أكد الأئمة بعده على ذلك . .

فقد روي : عن الباقر (ع) : « أن الكعبة شكت إلى الله عز وجل ما تلقى من أنفاس المشركين ، فأوحى الله تعالى إليها : قري كعبة ، فإني مبدلك بهم قوماً ينظفون بقضبان الشجر ، فلما بعث الله محمداً ، أوحى الله إليه مع جبرائيل بالسواك والخلخال . . وهو مروي بعدة طرق^(١) . .

وعن النبي (ص) : « أنه كان يستاك بالأراك ، أمره بذلك جبرائيل »^(٢) .

وفي ما كتبه الرضا (ع) للمأمون : « واعلم يا أمير المؤمنين : أن أجود ما استكت به ليف الأراك ؛ فانه يجلو الأسنان ، ويطيب النكهة ، ويشد اللثة ،

(١) المحاسن للبرقي ص ٥٥٨ ، ومن لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٣٤ والوسائل ج ١ ص ٣٥٧ و ٣٤٨ ومكارم الأخلاق ص ٥٠ والبحار ج ٦٦ ص ٤٣٩ وج ٧٦ ص ١٣٠ و ١٣٨ وفي هوامشه عن تفسير القمي ص ٥٠ وعن فروع الكافي ج ١ ص ٣١٤ .

(٢) مكارم الأخلاق ص ٣٩ ، والبحار ج ٧٦ ص ١٣٥ .

ويسمونها . وهو نافع من الحفر ، إذا كان باعتدال . والأكثر منه يرق الأسنان ،
ويزعزعها ، ويضعف أصولها »^(١) .

وبالنسبة للسواك بالزيتون فقد روي عن النبي (ص) : أنه قال : « نعم
السواك الزيتون من الشجرة المباركة ، يطيب الفم ، ويذهب بالحفر ، وهي
سواكي ، وسواك الأنبياء قبلي »^(٢) .

أما بالنسبة لعود الزيتون الذي لم نجده إلا في هذا النص الأخير ، فلا
نملك معلومات يقينية عنه يمكن الاعتماد عليها . .

وما يهمنا هنا هو الكلام عن عود الأراك . . فأننا إذا لاحظنا ما في عود الأراك
من المنافع فلسوف ندرك : أنه ليس من اللازم ، بل ولا من الراجح العدول عنه
إلى الفرشاة ، ولا إلى المعاجين التي يدعى أنها تساعد التنظيف ، والتعقيم
والتطهير ، بل لا بد من الإقتصار على عود الأراك ، حيث قد أثبتت المختبرات
الحديثة أفضليته على الفرشاة . حيث إن « للأراك رائحة طيبة ، لعابية ، وفيه
مواد تبيض الأسنان »^(٣) وقال وجدي : « وله فائدة بالنسبة إلى الأسنان وهي
صلاحية أغصانه للإستياك بها . وفيها من حسن النكهة ، وتمام الإستعداد
لاستخراج فضلات الأغذية من بين الأسنان ما يجعل استعماله أفضل من
الفرشاة »^(٤) .

نعم . . و قد وجد أحد معامل الأدوية في ألمانيا مادة خاصة في

(١) راجع الرسالة الذهبية ص ٥٠ ط . سنة ١٤٠٢ هـ . والأنوار النعمانية ج ٤ ص ١٨٠
والبهار ج ٦٢ ص ٣١٧ .

(٢) مكارم الأخلاق ص ٤٩ والبحار ج ٧٦ ص ١٣٥ .

(٣) أولين دانشگاه وآخرين پیامبر ج ١٢ ص ١٣٤ .

(٤) دائرة معارف القرن العشرين ج ١ ص ٢٠١ .

المسواك المأخوذ من شجر الأراك ، تكسب الأسنان مناعة على النخر ، شبيهة بمادة « الفلور » ، وقاتلة للجراثيم .

ولملاحظ : أن نسبة نخر الأسنان لدى الذين يستعملون المسواك أقل بكثير من الذين يستعملون فرشاة الأسنان . وما زال هذا المعمل يواصل بحوثه وتحرياته ، ويحاول الاستفادة من هذه المادة ، وإضافتها إلى معاجين الأسنان .

أما الفرشاة ، فليس فيها هذه المادة القاتلة للجراثيم ، ولهذا ينصح الأطباء بوضعها في الماء والملح بعد تنظيف الأسنان بها ، ليقضي بواسطة ذلك على الجراثيم العالقة ، أو التي ربما سوف تعلق بها . وحتى لا تعود تلك الميكروبات للفم مرة ثانية .

أما عود الأراك ، فإن كل ما علق أو يعلق به ، فإنه يقضي عليه تلقائياً بواسطة تلك المادة الموجودة فيه من دون حاجة إلى جملة في الماء والملح ، أو غير ذلك . . هذا . . إذا استطاع الماء والملح أن يقضي على جميع أنواع المكروبات ، ومن أين لهُ ذلك وأناى ، فإن ذلك مما لم يثبت حتى الآن . .

السواك عرضاً . . لا طويلاً :

ثم إن لكيفية السواك مدخل في التنظيف الكامل وعدمه ، إذ أنه مرة يمرّ المسواك على الأسنان إمراراً ظاهرياً . . وهذا لا يكفي - بطبيعة الحال - في الوصول إلى الغاية التي شرع من أجلها السواك .

ومرة يصل المسواك إلى جميع تجاويف الأسنان ، ويخرج الفضلات منها . . وهذا هو المطلوب . . لأنك إذا دعت الأسنان بالمسواك صعوداً ونزولاً ، فلسوف تدخل شعب المسواك إلى جميع التجاويف ، والفجوات ،

والخلايا .. حتى لا يبقى أي شيء من الفضلات يمكن أن يسبب ضرراً على الأسنان ، أو على أي من أجهزة الجسم الأخرى .. وقد ورد الأمر من الأئمة (ع) بهذه الطريقة قبل أربعة عشر قرناً ، ولم يتنبه لها علماء الطب إلا في هذه السنوات المتأخرة ، وبدؤا ينصحون بإتباعها^(١) .

وعلى كل حال .. فقد ورد عن النبي (ص) قوله : « استاكوا عرضاً ، ولا تستاكوا طولاً »^(٢) .

وعن النبي (ص) : « إكتحلوا وترأ ، واستاكوا عرضاً »^(٣) .. وكان (ص) إذا استاك ، استاك عرضاً^(٤) . كان أمير المؤمنين (ع) « يستاك عرضاً ، ويأكل هراً »^(٥) .

المضمضة بعد السواك :

إلا أن من الواضح : أن مجرد إجراء عملية السواك هذه ، لا يكفي في إخراج الفضلات من الفم ، وتنظيفه وتطهيره .. مع أن هذا هو أحد الأهداف الهامة من عملية السواك ، كما صرحت به الروايات الكثيرة ..

بل لا بد من القيام بعملية أخرى لإخراج هذه الفضلات من الفم ؛

(١) الصحة والحياة ص ٣٧ .

(٢) من لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٣٣ وراجع البحار ج ٨٠ ص ٣٤٣ وج ٦٦ ص ٤١٤ .

(٣) من لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٣٣ ومكارم الأخلاق ص ٥٠ والبحار ج ٧٦ ص ١٣٧ والوسائل ج ١ ص ٤١٢ .

(٤) مكارم الأخلاق ص ٣٥ والكافي ج ٦ ص ٢٩٧ ومجمع الزوائد ج ٢ ص ١٠٠ .

(٥) الوسائل ج ١٦ ص ٤٩٧ وفي هامشه عن الفروع ج ٢ ص ١٦٤ وقصار الجمل ج ١ ص ١٨ والهرث : أن يأكل بأصابعه جميعاً .

وليبكون الفم من ثم نظيفاً ، طاهراً ، طيب الرائحة الخ ..

وقد بين لنا أئمة أهل البيت (ع) هذه الطريقة ، فحكموا بلزوم المضمضة بعد السواك ، وإذا كان ذلك الغرض لا يحصل من المضمضة مرة واحدة ، فقد ورد الأمر بالمضمضة ثلاث مرات بعده .

فمن الصادق (ع) : « من أستاذك فليتمضمض »^(١) .

وجاء في رواية أخرى لمعلّى بن خنيس عن السواك بعد الوضوء ،

قال (ع) : « يستاك ، ثم يتمضمض ثلاث مرات »^(٢) .

أدنى السواك :

ونلاحظ : أن اهتمام الإسلام بالسواك قد بلغ حدّاً لربما يصعب تفسيره على الكثيرين ، أو إدراك معطياته بشكل كاف .. حتّى لنجده يكتفي من السواك بذلك بالأصبع ، فعن النبي (ص) : « التسوّك أو التشويص بالإبهام والمسبحة عند الوضوء سواك »^(٣) .. وعنهم (ع) : أدنى السواك أن تدلكه باصبعك^(٤) .. بل لقد اكتفى فيه بالمرة الواحدة كل ثلاث ، فعن الباقر (ع) : لا تدعه في كل ثلاث ، ولو أن تمره مرة واحدة^(٥) .

(١) الوسائل ج ١ ص ٣٥٤ والمحاسن ص ٦٥٣ و ٥٦١ والبحار ج ٧٦ ص ١٣٤ .

(٢) المحاسن ص ٥٦١ والبحار ج ٨٠ ص ٣٣٩ .

(٣) البحار ج ٨٠ ص ٣٤٤ عن دعوات الراوندي ، والوسائل ج ١ ص ٣٥٩ وفي هامشه عن التهذيب ج ١ ص ١٠١ .

(٤) الكافي ج ٣ ص ٢٣ والوسائل ج ١ ص ٣٥٩ ، وراجع البحار ج ٧٦ ص ١٢٧ و ١٣٧ عن علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٨ وعن مكارم الأخلاق ص ٥٢ وراجع مجمع الزوائد ج ٢ ص ١٠٠ .

(٥) الكافي ج ٣ ص ٢٣ ومن لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٣٣ ، ومكارم الأخلاق ص ٥١ والوسائل ج ١ ص ٣٥٩ و ٣٥٣ والبحار ج ٧٦ ص ١٣٧ ، وراجع هوامش الوسائل ..

وهذا تعبير صادق عن مدى اهتمامهم (ع) بالسواك ، كما أنه يوحي بما للسواك من عظيم الفائدة ، وجليل الأثر . ، فإن ذلك بالأصبع ، وإن لم يكن محققاً للغاية المرجوة بتمامها ، إلا أن الميسور لا يترك بالمعسور ، إذ أن ذلك بالأصبع مفيد على الأقل في تقوية اللثة ، وتحريك عضلاتها . . كما أنه يهتك الأغشية التي ربما تغلف الأسنان واللثة ، وتستبطن معها الكثير من الفضلات التي يمكن أن تكون مسرحاً لكثير من الجراثيم والميكروبات ، التي تنشأ عن تخمر الفضلات - الأمر الذي يؤثر ولو جزئياً في محدودية فعالية تلك الجراثيم على الأقل . . وهذا بالذات ما يفسر لنا قولهم (ع) : لا تدعه في كل ثلاث ، ولو أن تمره مرة واحدة ، كما هو ظاهر لا يخفى .

السواك بماء الورد :

نعم . . ومن أجل أن تطيب رائحة الفم أكثر ، لأن السواك مطيبة للفم أيضاً ، نجد : أن الحسن (ع) كان يستاك بماء الورد^(١) .

السواك في الحمام :

هذا . . ولعل من الأمور التي لا تحتاج إلى بيان : أن السواك في الحمام غير صحي ، لأن السواك عبارة عن تنظيف الخلايا والفجوات من الفضلات ، فإذا تعرضت تلك الخلايا والفجوات لجو الحمام المزدحم بالميكروبات ، فلسوف تتعرض لغزو عنيف منها . ولن يمكن التخلص منها بعد بسهولة ويسر ، لا سيما وأنه وهو في ذلك الجو كلما أخرج منها فوجاً استقر في مكانه فوج آخر ، واتخذ مواقعه . .

نعم . . ولا يوجد ثمة أي شيء يحجزها عن الوصول إلى الأمكنة

(١) البحار ج ٨٠ ص ٣٤٦ عن الهداية ص ١٨ .

الحساسة ، لمباشرة أعمالها التخريبية رأساً ..

أما في غير جو الحمام ، فإن اللعاب يمنعها إلى حد ما من الوصول بهذه السرعة إلى الأمكنة الحساسة ، وذلك بسبب تغطيته لها ولزوجته ، التي يحتاج إختراقها من قبل الجراثيم إلى بعض الوقت ، مضافاً إلى تبدل اللعاب وتغيره باستمرار ، ولو بقي منها شيء مع هذا التبدل ، فإن النوبة الثانية لاستعمال السواك تكون قد أزقت .. وأما أثناء السواك في الحمام ، فإن اللعاب لا يصل إلى المناطق التي عليها السواك ، بل تبقى مكشوفة معرضة للعطب بأسرع ما يكون .. هذا .. مع ملاحظة أن جو الحمام يكون أغنى بهذه الميكروبات ، وتكون أكثر حيوية فيه ..

وهذا .. ما يفسر لنا ما ورد عن أبي عبدالله (ع) في حديث : « وإياك والسواك في الحمام ، فإنه يورث وباء الأسنان .. » وفي معناه عدة روايات أخر^(١) .

السواك على الخلاء :

ونفس ما تقدم - تقريباً - يأتي بالنسبة إلى السواك على الخلاء ، فإن نفس تلك الرائحة الكريهة عبارة عن جراثيم وميكروبات .. فإذا ما وصلت إلى الفم ، واستقرت فيه ، ولاسيما في المناطق الحساسة والمكشوفة نسبياً ، وتناسلت وتكاثرت ، فإن النفس يبدأ بقذف الزائد منها إلى الخارج ، فتلقطه حواس الشم لدى الآخرين .. الأمر الذي ينشأ عنه شدة تنفرهم وانزعاجهم منه .. ومن هنا .. نجدهم (ع) ينهون عن السواك على الخلاء .

(١) أمالي الصدوق ص ٢٥٣ و ٢٥٤ والوسائل ج ١ ص ٣٥٩ و ٣٦٠ ومن لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٣٣ ومكارم الأخلاق ص ٤٩ والكافي ج ٦ ص ٢٠٨ والبحار ج ٧٦ ص ١٣٦ و ٧٠ و ٧١ و ٧٢ و ٧٤ و ٧٥ و ٨١ و ٣٢٨ وعن علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٦ وفقه الرضا ص ٤ .

فمن الصادق (ع) في حديث : « والسواك في الخلا يورث البخر »^(١) .

وعن (ع) : السواك على المقعد يورث البخر^(٢) .

أوقات السواك ، والسواك للصائم :

قد تقدم ما يدل على استحباب السواك عند كل وضوء ، وعند كل صلاة . . وإذا أراد أن ينام ويأخذ مضجعه ، ووقت السحر ، وفي كل مرة قام من نومه ، وحين طلوع الشمس والخ . .

أما الصائم فإنه يستاك أي النهار شاء^(٣) . وكان علي يستاك في أول النهار وفي آخره ، في شهر رمضان^(٤) . ولكن لم يرجع له الإستيائك بسواط رطب أيضاً^(٥) . . ولعل ذلك من أجل أن لا يجعل الصائم في حرج من جهة صومه ، مع الحرص على القيام بعملية السواك حتى في حال الصوم . .

ونحن نشير هنا إلى :

أن وفود الجراثيم إلى الفم لا ينحصر في تخمر فضلات الطعام فيه ، لأن من الممكن أن تصل إلى الفم عن طريق ملامسة بعض الأجسام الأخرى غير

(١- ٢) من لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٣٢ ومكارم الأخلاق ص ٤٨ و ٥١ والبحار ج ٨٠ ص ١٩١ وج ٧٦ ص ١٣٥ و ١٣٨ وعن الهداية ص ١٥ .

(٣) الكافي ج ٣ ص ٢٣ ، والمحاسن ص ٥٦٣ والبحار ج ٧٦ ص ١٣٦ و ١٣٤ ومن لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٣٣ والإستبصار ج ١ ص ٩١ ومكارم الأخلاق ص ٤٩ والوسائل ج ١ ص ٣٦٠ و ٥٧ و ٥٨ والبحاري نشر دار الفكر العربي ج ٢ ص ٢٢٤ وسنن أبي داود ج ٢ وسنن ابن ماجه . .

(٤) الوسائل ج ٧ ص ٦٠ وفي هامشه عن قرب الإسناد ص ٤٣ .

(٥) الإستبصار ج ٢ ص ٩٢/٩١ والوسائل ج ١ ص ٣٦٠ وج ٧ ص ٥٥ و ٥٩ و ٥٨ وفي هوامشه عن العديد من المصادر .

الطعام . . بل ومن الطعام نفسه إذا كان ملوثاً بما هو خارج عنه . . كما أن من الممكن أن تتوافد إلى الفم عن طريق الهواء غير النقي ، الذي يصل إلى الفم ، وإلى غيره من أجهزة الجسم عن طريق التنفس .

ولأجل هذا . . فقد اختلفت الميكروبات التي يعاني منها الفم وتنوعت ، ولا يضاهيه في اختلافها وتنوعها أي عضو آخر في الإنسان على الإطلاق . . وهو أكثر الأعضاء قابلية لاستقبالها ، وهو المكان الأمثل لنموها وتكاثرها . . لأن اللعاب الذي يتدفق باستمرار - وإن كان في حالة سلامة الجسم - يمكنه أن يقضي على كثير من أنواع الميكروبات -^(١) إلا أنه في غير هذه الحالة يمثل الدرع الواقى والغطاء الطبيعي لها ، الذي يمكنه أن يحميها من كثير من العوارض . : بل أنه يمثل الغذاء لها لو حرمت الغذاء . . وإذا لاحظنا مدى حساسية هذا العضو - الفم - بالنسبة لسائر أجهزة الجسم الأخرى . . فإنا نعرف السر في نجويز الإستياك للصائم . . وفي دعوة الإسلام للإستياك في الأوقات المختلفة المتقدم ذكرها . .

أضف إلى ذلك : أن بقاء محيط الفم لعدة ساعات في حالة هدوء معناه : أنه إذا كان فيه شيء من الفضلات المتبقية فإن التخمر يتم فيه ببسر وسهولة حيثئذ ، كما أنه لو كانت بعض الجراثيم متخلفة في الفم فإنها تستطيع مهما كانت ضئيلة ومحدودة أن تقوم بنشاط واسع من دون وجود أي وازع أو رادع .

فإذا استاك قبل النوم فإنه يقضي بذلك على كل ذلك ، ولا يبقى ثمة فرصة لنشاط الجراثيم ، ولا لتحمر الفضلات . .

(١) فإن لم يمكن فإن أسيد المعدة يقضي عليها . فإن لم يمكن قضت عليها تركيبات الصفراء (راجع : أولين دانشگاه وآخرين پیامبر ج ١٢ ص ١٢٢ و ١٢٦) .

كما أن السواك بعد النوم يقضي على الجراثيم الوافدة إلى الفم عن طريق التنفس وغيره . ويقول البعض : « إن تدفق اللعاب باستمرار في الفم عامل مهم في منع إصابة الأسنان بالتسوس والخراب ، لأن اللعاب يؤثر في تنظيفها ميكانيكياً ، وحيث أنه يقل تدفق اللعاب ليلًا ، فإن قابلية الأسنان للتعرض للخراب تزيد طبعًا ، وهذا ما يؤكد الحاجة للسواك بعد النوم كما قلنا » (١) . .

كما أن السواك يقضي على الميكروبات التي يمكن أن تكون قد نشطت أثناء النوم ، وعلى بعض الفضلات لو فرض تخلفها في تجاويف الفم ، فيما لو كان السواك قبل النوم غير فعال ، بسبب التقصير في الإستقصاء فيه . . نعم . . ولعل ما ذكرناه يلقي بعض الضوء على ما تقدم من قولهم (ع) : لو علم الناس ما في السواك لأباتوه معهم في لحاف . . وهذا ما يؤكد لنا عظمة الإسلام ، وانسجامه مع الحاجات الطبيعية ، التي نكتنف وجود هذا الكائن ، وتهيمن عليه . .

جرح اللثة . .

ويلاحظ هنا : أن جرح اللثة بالسواك ثم تعفنها غير وارد هنا بالنسبة للإنسان السليم . . وذلك لأن الفم يتمتع بمناعة خاصة ضد تعفن جراحة الفم ، ولعل هذا هو السر في اعتبار الإسلام الفم طاهرًا ، مطهرًا ، بحيث لو ظهر فيه دم فإنه يظهر بنفسه بمجرد ذهاب آثاره . . كما أن اللعاب نفسه قاتل للميكروب لدى الرجال الأصحاء ، كما قدمنا (٢) .

ولكن ذلك لا يعني عدم تولد ملايين الجراثيم في الفم بفعل التخمر الذي

(١) أولين دانسگاه وآخرين پیامبرج ١٢ ص ١٥٥/١٥٦ .

(٢) أولين دانسگاه وآخرين پیامبرج ١٢ ص ١٢٢ و ١٢٦ وراجع : من أمالي الإمام الصادق ج ١ ص ١٠٠ .

تغلفه أغشية تمنع من تأثير اللعاب في مكافحتها عادة . . كما أشرنا إليه من قبل . .

المساويك المختلفة :

هذا . . ونجد : أن الرضا (ع) يستاك في كل مرة بأكثر من مسواك واحد ، ولعله لأجل أن يتلافى ما يمكن أن يعلق بكل واحد منها أثناء عملية السواك هذه ، ثم يمضغ الكندر بعد سواكه . .

فقد ورد : أن الرضا (ع) كان إذا صلى الفجر جلس في مصلاه إلى أن تطلع الشمس . ثم يؤتى بخريطة فيها مساويك ، فيستاك بها واحداً بعد واحد ، ثم يؤتى بكندر فيمضغه الخ^(١) . ولعل مضغه للكندر بهدف تطيب رائحة فمه ، صلوات الله وسلامه عليه وعلى آبائه أجمعين . .

السواك : . والتلوّثات الخارجية :

لقد ورد عن الصادق (ع) : أن رسول الله (ص) كان إذا صلى العشاء الآخرة أمر بوضوئه وسواكه ، فيوضع عند رأسه مخمراً ، فيرقد ما شاء الله ، ثم يقوم ، فيستاك الخ^(٢) .

كما . . وتقدم : أن الرضا (ع) كان وهو بخراسان إذا صلى الفجر جلس في مصلاه إلى أن تطلع الشمس ، ثم يؤتى بخريطة فيها مساويك ، فيستاك بها واحداً بعد واحد ، ثم يؤتى بكندر الخ . .

(١) الوسائل ج ١ ص ٣٦٠ والبحار ج ٦٧ ص ١٣٧ ومكارم الأخلاق ص ٥٠ ، وعن التهذيب ج ١ ص ١٦٣ وأولین دانشگاه ج ١٢ ص ١٣٢ .
(٢) الكافي ج ٣ ص ٤٤٥ والوسائل ج ١ ص ٣٥٦ وأولین دانشگاه وآخرین پیامبر ج ٢ ص ١٢٩ .

وهذا يعكس رغبة النبي (ص) والإمام (ع) بالمحافظة على المساويك ، ولو جعلها في خريطة ، أو الاحتفاظ بها مغطاة إلى وقت الحاجة . . حتى لا يصل إليها أي من أنواع الجراثيم من أي سبب كان ، حتى من الهواء ، فضلاً عن ملامسة أي شيء آخر لها . . وهذا هو متهى المداقة في المحافظة على سلامة البدن . . ولا سيما إذا لاحظنا : أن الرضا (ع) نفسه يجعل لكل صلاة مساوياً خاصاً بها ، من أجل أن لا يبقى في المساوئ حين استعماله للمرة الثانية أي أثر للرطوبة من العملية السابقة ، لأن الرطوبة يمكن أن تنسجم مع حياة بعض الجراثيم التي ربما تعلق بها^(١) ، ويكون اللعاب حاجزاً من تأثير المواد التي في المساوئ في إهلاكها وإبادتها . .

استحباب الوضوء للطعام :

هذا . . وقد ورد في الأحاديث ما يفيد استحباب الوضوء قبل الطعام ، وقد تقدم : أن السواك مستحب عند كل وضوء ، وهذا يعني أن السواك سيسبق الطعام ووضوءه ، وإذن فلا مجال بعد لثوث الطعام ، ثم وروده إلى المعدة مصاحباً للجراثيم ، فيضر بها كما تقدم . أما السواك بعد الطعام ، فقد استغنى الإسلام عن النص عليه بسبب تشريعه السواك في فترات كثيرة ، طيلة اليوم والليل ، بحيث يصير تخمر الفضلات أمراً غير معقول ولا ممكن . .

الغسل بعد الطعام :

وكثيراً ما لا تخرج بعض الفضلات المتخلفة في تجاويف الأسنان بالمضمضة بل ربما يعسر إخراجها بواسطة السواك أيضاً . . فتمس الحاجة إلى استعمال وسيلة أخرى لاستكراه تلك الفضلات على الخروج ، حتى لا تتحول بفعل التخمر إلى مناطق موبوءة ، تضج بالجراثيم ، وتؤثر في التهابات اللثة ،

(١) أولين دانسكاه وآخرين پیامبرج ١٢ ص ١٣٢ .

وخراب الأسنان وغير ذلك من أعراض تقدمت الإشارة إليها في بحث السواك .. وقد ورد الأمر بالخلل في الإسلام بانحاء مختلفة .. كما وبين النبي (ص) والأئمة (ع) ما يترتب عليه من الفوائد ، بالإضافة إلى ذكر الوسائل التي لا يصح استعمالها في هذا المجال .. إلى غير ذلك مما سيتضح من النصوص التالية .

ولسوف لن نصغي إلى أولئك الذين يقولون : إن الخلل يهيء الفرصة للإبتلاء بالتهابات اللثة وتقيحها ، وخراج السن الموجبة لقلعه^(١) .. فان الخلل الموجب لذلك هو خصوص الخلل العنيف الذي تستعمل فيه الوسائل الحادة التي تجرح اللثة وجدار السن ، الأمر الذي ينشأ عنه ما ذكر .. وقد نبه النبي (ص) والأئمة (ع) لهذه الجهة ، وأرشدوا إلى ما يمنع من ظهورها ، وسنرى .. حين الكلام على وسائل الخلل بعض ما ورد عنهم في ذلك ..

كما أنه مع تعدد عملية الخلل والسواك والمضمضة يومياً ، فانه لا تبقى فرصة لظهور مرض كهذا على الإطلاق^(٢) .

الخلل في الاعتبار الشرعي :

عن النبي (ص) : « رحم الله المتخللين من أمتي . في الوضوء والطعام »^(٣) وعنه (ص) : « حبذا المتخلل من أمتي »^(٤) .

عن أبي الحسن (ع) عنه (ص) : رحم الله المتخللين . قيل : يا

(١) أولين دانسگاه وآخرين ييامبرج ١٢ ص ١٧٢ .

(٢) المصدر السابق ..

(٣) مكارم الأخلاق ص ١٥٣ والبحار ج ٦٦ ص ٤٣٦ و ٤٣٢ عنه وعن الدعائم والشهاب وفي الهامش عن الدعائم ج ٢ ص ١٢٠/١٢١ ومستدرك الوسائل ج ٣ ص ١٠٠ و ١٠١ .

(٤) مكارم الأخلاق ص ١٥٣ والبحار ج ٦٦ ص ٤٣٦ ومستدرك الوسائل ج ٣ ص ١٠١ .

رسول الله ، وما المتخللون ؟ قال : يتخللون من الطعام ، فانه إذا بقي في النعم شيء تغير فأذى الملك ريحه^(١) . وليراجع ما عن سعد بن معاذ عنه (ص)^(٢) .

وبمعناه عن الباقر (ع) عنه (ص) : وفيه ، فليس انقل على ملكي المؤمن من أن يريا شيئاً من الطعام في فيه وهو قائم يصلي^(٣) .

وعنه (ص) : والخلال يحبيك إلى الملائكة ، فان الملائكة تنأذى بريح من لا يتخلل بعد الطعام^(٤) .

وعنه (ص) : نزل عليّ جبرائيل بالخلال^(٥) .

وعن الصادق (ع) : « نزل جبرائيل بالسواك والخلال والحجامة »^(٦) .

وقد تقدم نفس هذا المعنى حين الكلام على السواك في حديث شكوى الكعبة إلى الله ما تلقاه من أنفاس المشركين فراجع . .

وعن الإمام الكاظم (ع) : « ينادي مناد من السماء : اللهم بارك في

(١) المحاسن للنراقي ص ٥٥٨ والبحار ج ٦٦ ص ٤٣٩ عنه ، وليراجع مجمع الزوائد ج ٥ ص ٣٠/٢٩ والوسائل ج ١٦ ص ٥٣٢ .

(٢) مكارم الأخلاق ص ١٥٢ عن انفردوس والبحار ج ٦٦ ص ٤٣٦ عن المكارم ومستدرك الوسائل ج ٣ ص ١٠٠ .

(٣) راجع : البحار ج ٦٦ ص ٤٣٦ و ٤٤٢ وج ٨٠ ص ٣٤٥ عن دعائم الإسلام ج ١ ص ١٢٣ وليراجع مكارم الأخلاق ص ١٥٣ ومستدرك الوسائل ج ٣ ص ١٠٠ .

(٤) تحف العقول ص ١٢ والبحار ج ٧٦ ص ١٣٩ وج ٧٧ ص ٦٩ والوسائل ج ١ ص ٣٥٢ .

(٥) المحاسن ص ٥٥٨ والبحار ج ٦٦ ص ٤٣٩ والكافي ج ٦ ص ٣٧٦ والوسائل ج ١٦ ص ٥٣١ .

(٦) من لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٣٢ والكافي ج ٦ ص ٣٧٦ والمحاسن ص ٥٥٨ والوسائل ج ١٦ ص ٥٣٢ والبحار ج ٦٦ ص ٤٣٩ .

الخلالين والمتخللين .. إلى أن قال : والَّذِينَ يَتَخَلَّلُونَ ، فإن الخلال نزل به
جبرائيل مع اليمين والشهادة من السماء (١) .

وقد جعل الخلال من العشرة أشياء التي هي من الحنيفية ، التي أنزلها الله
على إبراهيم (٢) .

إلى غير ذلك مما لا مجال لتبعه (٣) .

التأسي برسول الله (ص) :

ونلاحظ هنا : أن الأئمة (ع) لم يكتفوا بإثبات أهمية الخلال بالاخبارات
عن أهميته لدى الشارع ، حتى إن جبرائيل هو الذي نزل به .. بل تعدوا
ذلك ، فوجهوا الناس نحو التأسي ، والإقتداء برسول الله (ص) ، فعن وهب بن
عبدربه ، قال : رأيت أبا عبدالله يتخلل ، فنظرت إليه : فقال : إن
رسول الله (ص) كان يتخلل (٤) .

الحرص في ترك الخلال :

وبعد هذا .. فقد تعدى الأمر ذلك إلى التلويح بما يترتب على ترك
الخلال من عواقب سيئة ، فقد روي عن أبي عبدالله (ع) ، أنه قال : « من أكل
طعاماً فليَتخلل ، ومن لم يفعل فعليه حرج » (٥) .

(١) السرائر ، قسم المستطرفات ص ٤٧٦ والوسائل ج ١٦ ص ٥٣٣ والبحار ج ٦٦
ص ٤٤١/٤٤٢ ، ومكارم الأخلاق ص ١٥٣ .

(٢) مجمع البيان ج ١ ص ٢٠٠ والبحار ج ٧٦ ص ٦٨ وبهامشه عن تفسير القمي ص ٥٠
والوسائل ج ١ ص ٤٢٤ .

(٣) راجع : المصادر المتقدمة وغيرها ..

(٤) المحاسن ص ٥٥٩ و ٥٦٠ والبحار ج ٦٦ ص ٤٣٩ والكافي ج ٦ ص ٣٧٦ وزاد فيه : وهو
يطيب الفم » والوسائل ج ١٦ ص ٥٣١ وفي هامشه عن الفقيه ج ٢ ص ١١٥ .

(٥) الوسائل ج ١٦ ص ٥٣٣ والبحار ج ٦٦ ص ٤٤١ والمحاسن للبرقي ص ٥٦٤ .

الخلال للمحرم :

هذا . . وقد وردت الرخصة بالخلال للمحرم ، مع أنه يحتمل إدماء اللثة
فعن عمار بن موسى ، عن أبي عبدالله (ع) قال : « سألته عن المحرم يتخلل ؟
قال : لا بأس »^(١) .

فوائد الخلال :

وأما عن فوائد الخلال ، ومضار تركه ، فيمكن أن نستخلصها من
الروايات على النحو التالي :

- ١ - يطيب الفم .
- ٢ - مصحة (أو مصلحة) للفم ، والنواجذ .
- ٣ - ينقي الفم .
- ٤ - مصحة (أو مصلحة) للثة والنواجذ .
- ٥ - يجلب الرزق على العبد .
- ٦ - هو نظافة .
- ٧ - يذهب بالباجناس ، وهو حمرة منكورة على الوجه والأطراف ، كما
سيأتي . .
- ٨ - يمنع من حدوث الروائح الكريهة في الفم .

وقد وردت هذه الفوائد في العديد من النصوص ، مثل ما روي عن

(١) الوسائل ج ٩ ص ١٧٩ وفي هامشه عن : الفروع ج ١ ص ٦٦ ، وعن التهذيب ج ١
ص ٢٦٦ وعن الاستبصار ج ٢ ص ١٨٣ .

الصادق (ع) : « من ان الخلال يطيب الفم »^(١) . وعن النبي (ص) : « تخللوا على أثر الطعام فانه مصححة للفم والنواجذ ، ويجلب الرزق على العبد » . وفي نص آخر : أنه (ص) ناول جعفرأ خلالاً وأمره بالتخلل ، معللاً له ذلك بما ذكر^(٢) .

وعنه (ص) : « تخللوا ، فانه من النُظافة ، والنُظافة من الإيمان ، والإيمان مع صاحبه في الجنة »^(٣) . وقد تقدم : أن الكعبة شكت إلى الله ما تلقاه من أنفاس المشركين ، فأوحى الله لها : إنه مبدلها بهم قومأ ينظفون بقضبان الشجر إلخ . .

قال الشهيد رحمه الله : « والتخلل يصلح اللثة ، ويطيب الفم »^(٤) .

وروي أن النبي (ص) قال لعلي (ع) : عليك بالخلال ، فانه يذهب بالبادجنام إلخ^(٥) . قال المجلسي : البادجنام : كانه معرب بادشنام . وهو على ما ذكره الحكماء حمرة منكرة شبه حمرة من يبتدىء به الجذام ، ويظهر على الوجه والأطراف ؛ خصوصأ في الشتاء والبرد ، وربما كان معه قروح^(٦) . .

وفي رواية عنه (ص) : « من استعمل الخشيش أمن من عذاب

- (١) الكافي ج ٦ ص ٣٧٦ والوسائل ج ١٦ ص ٥٣١ وفي هامشه عن الفقيه ج ٢ ص ١١٥
- (٢) مكارم الأخلاق ص ١٥٣ والبحار ج ٦٢ ص ٢٩١ وج ٦٦ ص ٤٣٦ عنه وص ٤٤٢ و ٤٤١ عن الدعائم ج ٢ ص ١٢٠/١٢١ وعن طب المستغفري والمحاسن ص ٥٥٩ و ٥٦٤ والكافي ج ٦ ص ٣٧٦ وراجع الوسائل ج ١٦ ص ٥٣٢ و ٥٣٣ ومستدرك الوسائل ج ٣ ص ١٠٠ عن الجعفریات وص ١٠١ عن المستغفري .
- (٣) البحار ج ٦٢ ص ٢٩١ عن طب المستغفري ومستدرك الوسائل ج ٣ ص ١٠١ .
- (٤) البحار ج ٦٦ ص ٤٤٣ عن الدروس
- (٥) بحار الأنوار ج ٦٦ ص ٤٣٧ عن دعوات الرزندي ومستدرك الوسائل ج ٣ ص ١٠٠ .
- (٦) البحار ج ٦٦ ص ٤٣٧ .

الكلبتين»^(١)

ولسنا بحاجة إلى التعليق على ما ذكر للخلال من فوائد ، فقد تقدم في بحث السواك ما يوضح كثيراً مما ذكر هنا ، فلا حاجة لإعادته . .

إلا أن ما ذكر من أنه يجلب الرزق . . لعله ناظر إلى أنه إذا كان يوفر على العبد الكثير من المتاعب الجسدية ، بالإضافة إلى أن يفسح المجال أمام الملائكة لأن تقترب من العبد ، فانه - ولا شك - سيوفر على العبد الكثير من النفقات ، كما أنه يعطيه نشاطاً ، بل وروحية جديدة يستحق معها اللطاف الإلهية ، والعنايات الربانية ، ومنها تهئية موارد الرزق له أيضاً .

وأما بالنسبة للحمرة المشار إليها فلم نستطع حتى الآن أن نعرف السر في ذلك . . ولعل تقدم العلم الطبي في المستقبل يفسح المجال للتعرف على الكثير من القضايا التي لا تزال رهن الإبهام والغموض إن شاء الله تعالى . .

لزوم لفظ ما يخرج بالخلال :

هذا . . وقد ورد في الأحاديث الكثيرة لزوم لفظ ما يخرج بواسطة الخلال من بين أضعاف الأسنان ، أما ما كان على اللثة ، أو في اللهوات والأشداق ، مما يتبع اللسان ، فقد رخص في أكله^(٢) .

وما ورد : من أنه لا حرج من بلع ما يخرج بواسطة الخلال^(٣) فهو ناظر

(١) البحار ج ٦٢ ص ٢٩١ عن طب المستفري .

(٢) راجع الأحاديث في ذلك في : المحاسن للبرقي ص ٤٥١ و ٥٥٩ و ٥٦٠ والبحار ج ٦٦ ص ٤٣٨ و ٤٣٦ و ٤٠٨ و ٤٠٧ و ٤٤٠ و ٤٤١ و ٤٢١ ومكارم الأخلاق ص ١٥٢ و ١٥٣ و ١٤٥ والكافي ج ٦ ص ٣٧٧ و ٣٧٨ والوسائل ج ١٦ ص ٥٤٢ ومستدرک الوسائل ج ٣ ص ١٠١ .

(٣) المحاسن ص ٥٥٩ / ٥٦٠ والبحار ج ٦٦ ص ٤٤٠ والوسائل ج ١٦ ص ٥٣٦ وراجع الهوامش .

إلى الحرج من حيث العقاب في الآخرة . أما الحرج والضرر الدنيوي فهو موجود ، ولهذا . . فقد أمر بلفظ ما يخرج بالخلال في هذه الرواية بالذات ، فضلاً عن غيرها . .

والسر في ذلك واضح ، فإن ما يستكره بالخلال مما يكون عالقاً في تجاويف الأسنان يكون عرضة للتلوث بالجراثيم المتواجدة في تلك الأمكنة ، التي يصعب الوصول إليه على وسائل التنظيف ، ولربما لا تصل إليها إطلاقاً . .

أما ما كان في مقدم الفم ، أو في اللهوات والأشداق ، أو حيث يمكن للسان أن يستخرجه حين يدار في جنبات الفم . . فانه يكون في مواضع لا يمكن لشيء أن يستقر فيها ، وحيث يتدفق اللعاب باستمرار . . فلا يكون ثمة أية فرصة لتخمرها وتكاثر أي نوع من أنواع الجراثيم فيها .

هذا . . وقد ذكر الدكتور باك نجاد : أن من يداوم على أكل ما يخرج بالخلال ، فانه يخشى عليه من قرحة الإثني عشري والمعدة^(١) . . ولذا فلا يجب أن نعجب إذا رأينا رواية عن الإمام الصادق (ع) تقول : « لا يزدرئ أحدكم ما يتخلل به ، فانه يكون منه الدبيلة »^(٢) .

والدبيلة : جراح ودمل كبير يظهر في الجوف ، فتقتل صاحبها غالباً^(٣) وهو ما يعبر عنه الآن بقرحة الإثني عشري أو المعدة ، كما هو معلوم . .

المضمضة بعد الخلال :

لقد روى المستغفري في طب النبي : تخللوا على الطعام وتمضمضوا ،

(١) أولين دانشگاه وآخرين پیامبر ج ٢ ص ١٧٠ .

(٢) الكافي ج ٦ ص ٣٧٨ والوسائل ج ١٦ ص ٥٣٥ .

(٣) النهاية لابن الأثير ج ٢ ص ٩٩ .

فانها مضجعة (الصحيح : مصحة) الثاب والنواجذ^(١) . وعن الحسين (ع) :
كان أمير المؤمنين يأمرنا : إذا تخللنا أن لا نشرب الماء حتى نمضمض
ثلاثاً^(٢) .

وما ذلك إلا لأن التخلل وحده لا يكفي لإخراج الفضلات من الفم ..
وقد لا تخرج بتمامها في المرتين الأولى والثانية ، فيحتاج إلى الثالثة ، وذلك من
أجل تفساد وفود الجراثيم إلى المعدة ، الأمر الذي يتسبب بالكثير من
المضاعفات السيئة حسبما قدمناه في بحث السواك ، فلا نعيد ..

وسائل لا يصح استعمالها في الخلل :

ونجد في الروايات المنع عن استعمال بعض الوسائل في عملية
الخلل ، وواضح أن المنع عن استعمال بعضها إنما هو من أجل أنها يمكن أن
تجرح اللثة ، وأما البعض الآخر ، فيمكن أن يكون من أجل وجود مواد كيميائية
معينة يمكن أن تضر بصحة الإنسان عموماً .. ونشير في هذا المجال إلى
النصوص التالية :

عن الرضا (ع) : « لا تخللوا بعود الرمان ، ولا بقضيب الريحان ، فانهما
يحركان عرق الجذام » . وفي نص آخر : « الاكلة »^(٣) .

وعن الدعائم وغيره : « ونهى (ص) عن التخلل بالقصب ، والرمان ،

(١) مستدرک الوسائل ج ٣ ص ١٠١ .

(٢) سفينة البحار ج ١ ص ٤٢٥ والبحار ج ٦٦ ص ٤٣٨ وفي هامشه عن الصحيفة ص ٣٧ .

(٣) الكافي ج ٦ ص ٣٧٧ والوسائل ج ١٦ ص ٥٣٣ و ٥٣٤ ومستدرک الوسائل ج ٣ ص ١٠١ عن
الدعائم والجعفریات ومكارم الأخلاق ص ١٥٢ و ١٥٣ والبحار ج ٦٦ ص ٤٣٦ و ٤٣٧ عنه
وعن الخصال ص ٦٣ وعن مجالس الصدوق ص ٢٣٦ وعن علل الشرايع ج ٢ ص ٢٢٠
والمحاسن ص ٥٦٤ وروضة الواعظين ص ٣١١ .

والريحان وقال : إن ذلك يحرك عرق الجذام ، أو الأكلة^(١)

وعن علي (ع) : « التخلل بالطرفاء يورث الفقر »^(٢) .

وقال الشهيد رحمه الله : يكره التخلل بقصب ، أو عود ريحان ، أو آس ، أو خوص ، أو رمان^(٣) .

وكان رسول الله (ص) يتخلل بكل ما أصاب ما خلا الخوص والقصب^(٤) .

وفي رواية : من تخلل بالقصب لم تقض له حاجة سبعة (أو ستة) أيام^(٥) .

وعن الصادق (ع) : لا تخللوا بالقصب ، فإن كان ولا محالة فلتزع اللبطة^(٦) . اللبطة : قشر القصة^(٧) .

وعن الصادق (ع) : نهى رسول الله أن يتخلل بالقصب والريحان (أو :

(١) البحار ج ٦٦ ص ٤٤٢ و ٤٤٣ عن الدعائم ج ٢ ص ١٢٠/١٢١ وعن الدروس ومكارم

الأخلاق ص ١٥٣ عن الفقيه ، ومستدرك الوسائل ج ٣ ص ١٠١ .

(٢) مكارم الأخلاق ص ١٥٢ و ١٥٣ والبحار ج ٦٦ ص ٤٣٦ و ٤٣٨ عنه وعن الخصال ص ٥٠٥

والوسائل ج ١٦ ص ٥٣٤ ومستدرك الوسائل ج ٣ ص ١٠١ .

(٣) البحار ج ٦٦ ص ٤٤٣ عن الدروس وراجع مكارم الأخلاق ص ١٥٣ عن الفقيه وراجع

مستدرك الوسائل ج ٣ ص ١٠١ .

(٤) المحاسن ص ٥٦٤ ومكارم الأخلاق ص ١٥٢ و ١٥٣ والبحار ج ٦٦ ص ٤٤١ و ٤٣٦

والكافي ج ٦ ص ٣٧٧ ومستدرك الوسائل ج ٣ ص ١٠١

(٥) المحاسن ص ٥٦٤ ومكارم الأخلاق ص ١٥٣ ، والبحار ج ٦٦ ص ٤٣٦ و ٤٤١ والكافي

ج ٦ ص ٣٧٧ والوسائل ج ١٦ ص ٥٣٣ ومستدرك الوسائل ج ٣ ص ١٠١ .

(٦) البحار ج ٦٦ ص ٤٣٦ ومكارم الأخلاق ص ١٥٣ ومستدرك الوسائل ج ٣ ص ١٠١ .

(٧) محيط المحيط ص ٨٣٣ .

والسرمان) ، وزاد في أخرى : (الأس) ، وقال : « ومن يحركن عرق
الأكلة »^(١) .

المحافظة على اللثة :

لقد رأينا آنفاً : النهي عن التخلل بالقصب ، فإن كان ولا محالة ، فلتنزع
اللينة . يعني قشر القصة ..

كما وروي عن الإمام الكاظم (ع) في حديث - : « ثم أتى بالخلل
فقلت : ما حدث هذا ؟ . قال : أن تكسر رأسه ، لأنه يدمي اللثة »^(٢) .

الخلل للضيف :

وأخيراً .. فقد لا يتمكن الضيف من تهيئة الخلل المناسب ، ومن
هنا .. فقد روي عن النبي (ص) : « أن من حق الضيف أن يعد له
الخلل »^(٣) .

وقد حكم بعض الفقهاء باستحباب إعداد له أيضاً^(٤) .

كلمة أخيرة هنا :

وهكذا .. يتضح أخيراً : أن السواك والخلل يؤثران في مظهر الإنسان ،
وفي سلامته البدنية ، بل وحتى النفسية ، والعقلية والروحية إلى آخر ما
تقدم .. فما أحرانا : أن نلتزم به ، ونستفيد منه الكثير مما عرفنا ، ومما لم

(١) البحار ج ٦٦ ص ٤٤١ والمحاسن ص ٥٦٤ والكاظمي ج ٦ ص ٣٧٧ وراجع الوسائل ج ١٦
ص ٥٣٤ .

(٢) البحار ج ٦٦ ص ٤٢٣ ومكارم الأخلاق ص ١٥٢ و ١٥٣ .

(٣) المحاسن ص ٥٦٤ والبحار ج ٧٥ ص ٤٥٥ وج ٦٦ ص ٤٤١ والوسائل ج ١٦ ص ٤٦٠
وراجع هوامشه ..

(٤) البحار ج ٦٦ ص ٤٤٣ عن الدروس للشهيد ..

نعرف بعد . . حيث ان ما ذكرناه وعرفناه يمكن أن يكون بالنسبة لما لم نذكره ولم نعرفه بمثابة غيض من فيض . . كما أنه ليس إلا بمثابة خطوة أولى على طريق التعرف على كافة الحقائق التي ترتبط بهذا الموضوع ، الذي هو واحد من تلك التعاليم الإسلامية السامية التي أهملناها ، ولم نعد نلتفت إليها ، وأصبحنا نستوردها - فيما نستورد مهما كانت هزيلة وممسوخة - من أوروبا وغيرها من مناطق العالم . .

ولا يسعنا هنا إلا أن نذكر بقوله تعالى : ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۖ﴾ . . صدق الله العلي العظيم . .

كلمة قلبية

وأخيراً .. فإنني أرجو أن أكون قد وفقت لإنجاز هذا العمل على النحو المرضي والمقبول .. وأن يجد القارئ فيه الملامح الكافية لإظهار الصورة الحقيقية لهذا الموضوع ، من دون أي نقص أو تشويه ..

وإذا ما وجد القارئ الكريم في ثنايا هذا البحث بعض الهنات أو القصور ، فإن رجائي الأكيد منه هو : أن يلتمس لي العذر ، وأن ينبهني إلى ذلك ، وله مني جزيل الشكر والتقدير ، وخالص المحبة والعرفان ..

وفي الختام .. فإنني أسأل الله أن ينفع بهذا الجهد المتواضع ، ويجعله خالصاً لوجهه الكريم . ويجعل ثوابه لشهداء الإسلام الأبرار ، لا سيما في إيران الإسلام والثورة .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

جعفر مرتضى العاملي

الفهارس :

- ١ - المصادر والمراجع .
- ٢ - فهرست اجمالي للكتاب .
- ٣ - محتويات الكتاب بالتفصيل .
- ٤ - كتب مطبوعة للمؤلف .

٢٨٥

١ - المصادر .. والمراجع

لقد اعتمدنا في هذا الكتاب على المصادر التالية :
القرآن الكريم :

ألف

- | | |
|---------------|--------------------|
| المحقق الطوسي | ١ - آداب المتعلمين |
| للمفيد | ٢ - الإرشاد |
| للقسطلاني | ٣ - إرشاد الساري |
| للطوسي | ٤ - الإستبصار |
| لأبي عمر | ٥ - الإستهجاب |
| لأبن الأثير | ٦ - أسد الغابة |
| لأبن دريد | ٧ - الإشتقاق |
| للمسقلاني | ٨ - الإصابة |
| لأبي الفرج | ٩ - الأغاني |
| للمشافعي | ١٠ - الام |
| للمصدق | ١١ - الأمالي |

للطوسي	١٢ - الأمالي
للمرتضى	١٣ - الأمالي
للمفيد	١٤ - الأمالي
للجزائري	١٥ - الأنوار النعمانية
للعسكري	١٦ - الأوائل
لهاك نجاد	١٧ - أولین دانشگاه وآخرین پیامبر

باء

للمجلسي	١٨ - البحار
لابن المرتضى	١٩ - البحر الزخار
للجاحظ	٢٠ - البخلاء
للجاحظ	٢١ - البيان والتبيين

تاء

للطبري	٢٢ - تاريخ الأمم والملوك
لزيدان	٢٣ - تاريخ التمدن الإسلامي
للقفطي	٢٤ - تاريخ الحكماء
للدياربكري	٢٥ - تاريخ الخميس
لبرو كلمان	٢٦ - تاريخ الشعوب الإسلامية
لنجم آبادي	٢٧ - تاريخ طب در ایران
لسارتون	٢٨ - تاريخ العلم
لابن العربي	٢٩ - تاريخ مختصر الدول
لابن واضح	٣٠ - تاريخ يعقوبي
للإمام الخميني	٣١ - تحرير الوسيلة
للمحراني	٣٢ - تحف العقول

- ٣٣ - التراتيب الإدارية للكتاني
- ٣٤ - التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية لبدوي
- ٣٥ - الترغيب والترهيب للمنزري
- ٣٦ - تلخيص المستدرك للذهبي
- ٣٧ - تمدن إسلام وعرب للويون
- ٣٨ - التهذيب للطوسي
- ٣٩ - تهذيب التهذيب للمسقلاني
- ٤٠ - التوحيد للمفضل
- ٤١ - تيسير المطالب في أمالي الإمام أبي طالب لأبي طالب الزيدي
- ٤٢ - ثواب الأعمال وعقاب الأعمال ثناء للصديق
- ٤٣ - جامع الأخبار جيم لمحمد السيزواري
- ٤٤ - الجواهر للنجفي
- ٤٥ - جواهر الأخبار والآثار للصعدي
- ٤٦ - الجوهرة في نسب علي وآله للتلمساني البري
- ٤٧ - الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري حاء لأدم متر
- ٤٨ - حياة الصحابة للكاندهلوي
- ٤٩ - الخصال خاء للصديق
- ٥٠ - الخطوط للمقريزي

دال

لوجدي
للقاضي النعمان
للقاضي النعمان

٥١ - دائرة معارف القرن العشرين
٥٢ - دستور معالم الحكم
٥٣ - دعائم الإسلام

راء

(المنسوبة) للرضا (ع)
للسهيلي
للقتال النيسابوري
للسيد علي الطباطبائي

٥٤ - الرسالة الذهبية
٥٥ - الروض الأنف
٥٦ - روضة الواعظين
٥٧ - الرياض

زاي

لابن قيم الجوزية

٥٨ - زاد المعاد

س

لابن إدريس
للقمي
لابن ماجة
لأبي داوود
للميهقي
للمرّمذي
للدارمي
للسائي
للحلي
لابن هشام

٥٩ - السرائر
٦٠ - سفينة البحار
٦١ - السنن
٦٢ - السنن
٦٣ - السنن
٦٤ - السنن
٦٥ - السنن
٦٦ - السنن
٦٧ - السيرة الحلبية
٦٨ - السيرة النبوية

ش

- ٦٩ - شرايع الإسلام
٧٠ - شرح النهج

صاد

- ٧١ - الصحة والحياة
٧٢ - الصحيح
٧٣ - الصحيح
٧٤ - الصحيح من سيرة النبي (ص)

طاء

- ٧٥ - طب الأئمة
٧٦ - طب الإمام الصادق (ع)
٧٧ - الطب النبوي
٧٨ - طبقات الأطباء والحكماء (فارسي)
٧٩ - الطبقات الكبرى

ع

- ٨٠ - العبر وديوان المبتدا والخبر
٨١ - العروة الوثقى
٨٢ - علل الشرايع
٨٣ - انعقد الفريد
٨٤ - عيون أخيار الرضا
٨٥ - عيون الأنباء في طبقات الأطباء

غ

- ٨٦ - غرر الحكم

فاء

- | | |
|--------------|-------------------------|
| للزمخشري | ٨٨ - الفائق |
| للعسقلاني | ٨٩ - فتح الباري |
| لدحلان | ٩٠ - الفتوحات الإسلامية |
| للحر العاملي | ٩١ - الفصول المهمة |
| للسلمغاني | ٩٢ - فقه الرضا |
| لإبن النديم | ٩٣ - الفهرست |

قاف

- | | |
|----------|-----------------------------|
| للتستري | ٩٤ - قاموس الرجال |
| للحميري | ٩٥ - قرب الإسناد |
| للمشكيني | ٩٦ - قصار الجمل |
| للتستري | ٩٧ - قضاء أمير المؤمنين (ع) |

كاف

- | | |
|---------------|-----------------------------------|
| للكليني | ٩٨ - الكافي |
| لإبن الأثير | ٩٩ - الكامل |
| لأبي الجعد | ١٠٠ - كتاب أبي الجعد |
| للهيثمي | ١٠١ - كشف الأستار عن زوائد البزار |
| لإبن طاووس | ١٠٢ - كشف المحجة |
| للشيخ البهائي | ١٠٣ - الكشكول |
| للهندي | ١٠٤ - كنز العمال |
| للكراچكي | ١٠٥ - كنز الفوائد |

لام

- ١٠٦ - لسان العرب
١٠٧ - لسان الميزان

لإبن منظور
للعسقلاني

ميم

- ١٠٨ - مباني تكملة المنهاج
١٠٩ - المجروحون
١١٠ - مجمع البيان
١١١ - مجمع الزوائد
١١٢ - المحاسن
١١٣ - محاضرة الأوائل
١١٤ - محيط المحيط
١١٥ - مختصر تاريخ العرب
١١٦ - مرآة الكمال
١١٧ - المردفات من قریش
١١٨ - مروج الذهب
١١٩ - المسالك
١٢٠ - المستدرک علی الصحیحین
١٢١ - مستدرک الوسائل . .
١٢٢ - المسند
١٢٣ - مسند أحمد
١٢٤ - مشکاة الأنوار
١٢٥ - مصابيح السنة
١٢٦ - مصباح الشريعة
- للمخوفي
لإبن حبان
للطبرسي
للمهشمي
للبرقي
للسنوي
للبستاني
لامير علي
للمامقاني
للمدائني
للمسمودي
لشهادة الثاني
للمحاكم
لنوري
للمحمدي
لإبن حنبل
للطبرسي
للبغوي
ينسب للمصادق (ع)

لعبد الرزاق	١٢٧ - المصنف
لاين قتيبة	١٢٨ - المعارف
لاين الأخوة	١٢٩ - معالم القرية
للمصدق	١٣٠ - معاني الأخبار
للخليلي	١٣١ - معجم أدباء الأطباء
للمحموي	١٣٢ - معجم البلدان
للمطبراني	١٣٣ - المعجم الصغير
لاسعد علي	١٣٤ - المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام
للمطبرسي	١٣٥ - مكارم الأخلاق
لاين شهر آشوب	١٣٦ - مناقب آل أبي طالب
للخليلي	١٣٧ - من أمالي الإمام الصادق
لاين الجوزي	١٣٨ - المتظم
لاين تيمية	١٣٩ - المنتقى
للمصدق	١٤٠ - من لا يحضره الفقيه
للمشكيني	١٤١ - المواعظ العددية
لحتي	١٤٢ - موجز تاريخ الشرق الأدنى
لمالك	١٤٣ - الموطأ
للذهبي	١٤٤ - ميزان الاعتدال
لري شهري	١٤٥ - ميزان الحكمة

نون

لمصعب الزبيري	١٤٦ - نسب قریش
لاين الأثير	١٤٧ - النهاية
للشيخ الطوسي	١٤٨ - النهاية

١٤٩ - نهج البلاغة
١٥٠ - نواذر الأصول

جمع الرضى
للمحكم الترمذي

هاء

١٥١ - الهادي

(مجلة)

واو

١٥٢ - الوسائل
١٥٣ - وفيات الأعيان
١٥٤ - الولاية والقضاة
١٥٥ - ولاية الفقيه في صحيحة عمر بن حنظلة

للحر العاملي
لابن خلكان
للكندي
للمؤلف

٢٢

٦ - فهرست إجمالي للكتاب .

٧	القسم الأول : تاريخ الطب
٩	الفصل الأول : الطب قبل الإسلام
٢٩	الفصل الثاني : الطب في العهد الإسلامي
٦٧	الفصل الثالث : الطب كمظهر حضاري
٨٥	القسم الثاني : من الأخلاق الطبية في الإسلام
٨٧	الفصل الأول : الطب كمسؤولية
١١١	الفصل الثاني : التلميذ قبل أن يصبح طبيباً
١١٩	الفصل الثالث : ماذا عن الطبيب والعلاج
١٥١	الفصل الرابع : التمريض . . والمستشفى
١٩١	الفصل الخامس : المريض . . وعواده
٢١٩	القسم الثالث : الوقاية الصحية
٢٢١	الفصل الأول : مقدمات
٢٣٣	الفصل الثاني : السواك . . والخلخال
٢٨٣	كلمة ختامية
٢٨٥	الفهارس
٢٨٧	المصادر والمراجع

٢٩٧ فهرست اجمالي للكتاب
٢٩٩ محتويات الكتاب بالتفصيل
٣٠٩ كتب مطبوعة للمؤلف



٢ - مميزات الكتاب بالتفصيل .

٥	تقديم
٧	القسم الأول : تاريخ الطب
٩	الفصل الأول : الطب قبل الإسلام
١٠	تذكير
١١	مبدأ ظهور الطب
١٣	الصلة بين الطب ، والسحر ، والكهانة
١٣	الطب عند الأمم السالفة
١٤	١ - الطب عند المصريين
١٥	٢ - الطب عند الكلدان ، والبابليين ، والآشوريين ، والإسرائيليين
١٦	٣ - الطب عند الهنود
١٦	٤ - الطب عند الصينيين
١٧	٥ - الطب عند اليونان ، والرومان
١٨	٦ - الطب عند الفرس
١٩	جامعة جند يشابور
٢٠	٧ - الطب عند العرب قبل الإسلام
٢٢	الطب الجاهلي

٢٤ منزلة الطب في الجاهلية
٢٤ أطباء العرب في الجاهلية
٢٧ النساء والطب
٢٩ الفصل الثاني : الطب في العهد الإسلامي
٣١ العرب في أول الإسلام . . والطب
٣٢ الطب في الصدر الأول الإسلامي
٣٣ دور غير المسلمين في النهضة العلمية
٣٥ الطب في القرن الأول الهجري
٣٨ الطب في كلمات المعصومين (ع)
٣٩ المسلمون . . والطب
٤١ حركة الترجمة
٤٤ المشتغلون بالطب في عصر الترجمة
٤٥ بين الشهرة والواقع
٤٩ حركة التأليف وازدهار الطب عند المسلمين
٥٠ المؤلفات الطبية وأثرها في النهضة الأخيرة
٥٥ بعض منجزات المسلمين الطبية
٥٨ المنجزات الطبية لابن سينا
٦١ الصيدلة
٦٥ امتحان الصيدلة
٦٧ الفصل الثالث : الطب كمظهر حضاري
٦٩ دراسة الطب عند المسلمين
٧٠ امتحان الأطباء
٧١ الاختصاص في الطب
٧١ النساء والطب

٧٢	كثرة الأطباء المسلمين
٧٣	الخدمات الطبية عند المسلمين
٧٤	المستشفيات : الرازي وبناء مستشفى
٧٥	بعض أحوال المستشفيات
٧٧	المستشفيات الميدانية
٧٨	مستشفيات الطوارئ
٧٨	أول مستشفى في الإسلام
٧٩	جريمة أموية نكراء
٨٠	المستشفيات في القرنين الأولين للهجرة
٨١	المستشفيات في القرن الثالث فما بعده
٨٥	القسم الثاني : من الأخلاق الطبية في الإسلام :
٨٧	المفصل الأول : الطب . . كمسؤولية
٨٩	أحكام الإسلام
٩١	حق التشريع لمن ؟
٩٢	شمولية قوانين الإسلام
٩٤	طبيعية قوانين الإسلام
٩٥	الفقيه . . وغير الفقيه
٩٧	الطب . . والفقيه
٩٧	الطب في الاعتبار الشرعي
٩٨	أهمية الطب إسلامياً
٩٩	شمولية الطب ولزوم التداوي
٩٩	رسالية الطب
١٠٠	الطب . . والتجارة
١٠١	الاجرة للطبيب

١٠٢	التجارة . . والسطحية
١٠٣	حس الجاهل من الأطباء
١٠٤	ضمان الجاهل لما يفسده
١٠٥	ضمان العارف بالطب
١٠٨	روايتان لا ربط لهما بالضمان
١١١	الفصل الثاني : التلميذ . . قبل أن يصير طبيباً
١١٣	مواصفات طالب العلم الطبي
١١٦	الطالب . . والتجارب الطبية
١١٦	الإستفادة من خبرات غير المسلمين
١١٧	القسم الإسلامي للطبيب
١١٩	الفصل الثالث : ماذا عن : الطبيب . . والعلاج
١٢١	الطبيب أمام الواجب
١٢٢	المبادرة إلى العلاج
١٢٢	مداواة حكام الجور
١٢٣	عدم التميز بين الغني والفقير
١٢٥	اقدام الطبيب على ما يعرف :
١٢٦	١ - الحذق ٢ - الأمانة ٣ - استجلاب الثقة
١٢٧	١ - النصح ٢ - الإجتهد ٣ - التقوى
١٢٨	النصح : حدوده وأبعاده
١٢٩	١ - الرفق بالمريض ٢ - حسن القيام عليه
١٣١	رفع معنويات المريض
١٣٢	يتقي الله ، ويغض بصره عن المحارم
١٣٣	تجوير الافطار للصائم ، ونحو ذلك
١٣٤	من وصايا الأهوازي

١٣٤	الدواء . . . والعلاج
١٣٦	لا إسراف في الدواء
١٣٧	عدم إطالة فترة العلاج
١٣٨	فلسفة الدواء للمريض
١٣٩	إطعام المريض عند اشتهاه
١٤٠	لا يكلف المريض المشي
١٤١	حمل الأدوية في السفر
١٤١	العلاج بما يخاف ضرره
١٤٢	حفظ الأسرار الطبية
١٤٦	تحري الدقة في اجراء الفحوصات
١٤٦	الثقة بالعلاج
١٤٦	من مواصفات الطبيب الحاذق
١٤٨	معالجة غير المسلم للمسلمين
١٥١	الفصل الرابع : التمريض . . والمستشفى
١٥٣	بداية
١٥٥	المستشفيات النموذجية
١٥٦	مواصفات المستشفى الإسلامي
١٦٣	أضواء على بعض ما تقدم
١٦٩	علاقة الطبيب بالمرضى
١٧٠	المرضى في المستشفى
١٧٥	تمريض ومعالجة الرجل للمرأة والعكس
١٧٥	الأولى : في مداواة المرأة للرجل
١٨٢	الثانية : مداواة وتمريض الرجل للمرأة
١٨٦	النظر إلى الخشى

١٨٦	تشريح الموتى
١٩١	الفصل الخامس : المريض . . وعواده
١٩٣	في أجواء عيادة المريض
١٩٤	اعلام المريض اخوانه بمرضه
١٩٤	اذنه لعواده بالدخول عليه
١٩٥	استحباب عيادة المريض
١٩٥	عيادة من لا يعود
١٩٥	حد القصد إلى عيادة المريض
١٩٦	لا عيادة على النساء
١٩٦	العيادة كل ثلاثة أيام
١٩٨	العيادة بعد ثلاثة أيام
١٩٩	العيادة ثلاث مرات
١٩٩	أوقات العيادة
٢٠٠	العيادة لمن ؟
٢٠٣	عيادة الرجل المعراة
٢٠٣	عيادة بني هاشم
٢٠٣	عيادة الأقارب
٢٠٣	استحباب الهدية للمريض
٢٠٤	عدم شكوى المريض إلى عواده
٢١٠	عدم اسماع المريض التعوذ من البلاء
٢١٠	عدم إطالة الجلوس عند المريض
٢١١	وضع اليد على المريض ، والجلوس عند رأسه
٢١٤	دعاء المريض للعائد ، والعكس
٢١٥	دعاء المساكين للمريض

٢١٥	سؤال المريض عن حاله ، وعما يشتهي
٢١٥	التأمل بالصحة والسلامة
٢١٦	الأكل عند المريض
٢١٦	ما يقال للمريض بعد شفائه
٢١٩	القسم الثالث : الوقاية الصحية
٢١٩	إلفات نظر
٢٢١	الفصل الأول : المقدمات
٢٢٣	الوقاية الصحية في مجالها الأوسع
٢٢٥	البحث في خصائص الأشياء
٢٢٥	اتجاهات البحث
٢٢٧	النظافة في مجالها العام
٢٢٨	أمثلة على ما تقدم
٢٣٣	الفصل الثاني : السواك . . . والخلال
٢٣٥	بداية
٢٣٥	سؤال وجوابه
٢٣٧	السواك
٢٣٧	موقف المعصومين (ع) من السواك
٢٤٤	إشارة
٢٤٤	منافع السواك . . وأوقاته . . وكيفية
٢٤٥	لو علم الناس ما في السواك
٢٤٦	فوائد السواك في روايات أهل البيت (ع)
٢٤٩	مجمل ما تقدم
٢٥١	السواك يبيض الأسنان
٢٥٢	السواك يطيب رائحة الفم

٢٥٢ يذهب بالحفر
٢٥٢ يقوي اللثة
٢٥٣ يجلو البصر
٢٥٣ ينبت الشعر
٢٥٣ علاقة السواك بالحالة النفسية والعقلية وغيرها
٢٥٥ آثار مبروثة الفم
٢٥٦ السواك هو المنقذ
٢٥٧ السواك يشهي الطعام
٢٥٨ عنوبة الفم والفصاحة
٢٥٨ السواك بالقصب ، والريحان ، وغيرهما
٢٥٩ السواك بالاراك ونحوه
٢٦٢ السواك عرضاً . . لا طولاً
٢٦٣ المضمضة بعد السواك
٢٦٤ أدنى السواك
٢٦٥ السواك بماء الورد
٢٦٥ السواك في الحمام
٢٦٦ السواك على الخلاء
٢٦٧ أوقات السواك ، والسواك للصائم
٢٦٩ جرح اللثة
٢٧٠ المساويك المختلفة
٢٧٠ السواك . . والتلوثات الخارجية
٢٧١ استحباب الوضوء للطعام
٢٧١ الخلخل بعد الطعام
٢٧٢ الخلخل في الإعتبار الشرعي

٢٧٤	التأسي برسول الله (ص)
٢٧٤	الحرج في ترك الخلل
٢٧٥	الخلل للمحرم
٢٧٥	فوائد الخلل
٢٧٧	لزوم لفظ ما يخرج بالخلل
٢٧٨	المضمضة بعد الخلل
٢٧٩	وسائل لا يصح استعمالها في الخلل
٢٨١	المحافظة على اللغة
٢٨١	الخلل للضيف
٢٨١	كلمة أخيرة
٢٨٣	كلمة ختامية
٢٨٥	الفهارس :
٢٨٧	المصادر والمراجع
٢٩٧	فهرست اجمالي للكتاب
٢٩٩	محتويات الكتاب بالتفصيل

مطالعہ یوسفیہ بیتون

تلفون - ۱۶۷۱۳ - ۱۸۲۱۱۹ - ۱۸۲۱۱۹